****

**《佛法概論》**

**第十六章 在家眾的德行**

（印順導師《佛法概論》p.203 ~ p.215）

釋貫藏 敬編2023.6

目次**[[1]](#footnote-2)**

[**第一節 一般的世間行** 3](#_Toc92278147)

[一、人天行──五乘共法（依人生正行而勝向解脫） 3](#_Toc92278148)

[（一）總說 3](#_Toc92278149)

[1.佛法的世間人天正行：端正法（三福行）──施、戒、生天法 3](#_Toc92278150)

[2.增上生的人天心行 5](#_Toc92278151)

[3.佛法是天上不如人間，但隨俗方便也說生天行 6](#_Toc92278152)

[4.印度宗教與佛教的人天法對比 7](#_Toc92278153)

[（1）神教：迷信的祭祀、祈禱、咒術 7](#_Toc92278154)

[（2）佛說：自他和樂的「施、戒」，淨化自心的「定（主要四無量心）」 7](#_Toc92278155)

[（二）詳說：人天行的端正法（三福行） 9](#_Toc92278156)

[1.從「功德的勝劣」說 9](#_Toc92278157)

[（1）總說：布施不如持戒，持戒不如慈悲等定 9](#_Toc92278158)

[（2）別詳 9](#_Toc92278159)

[A.布施 9](#_Toc92278160)

[（A）一般常含不純正的動機 9](#_Toc92278161)

[（B）善淨的布施亦是身外物的犧牲，不及持戒的功德 9](#_Toc92278162)

[B.持戒：克己以利他 9](#_Toc92278163)

[C.禪定：持戒偏重身語行，不如禪定的淨化自心 10](#_Toc92278164)

[2.從「正覺的佛法」說 11](#_Toc92278165)

[（1）禪定向獨善、偏內心，如取著即生天國 11](#_Toc92278166)

[（2）不如持戒而生人間的穩當 11](#_Toc92278167)

[※以下三者更說人間的現實生活──經濟、社會、政治 12](#_Toc92278168)

[二、正常的經濟生活 12](#_Toc92278169)

[（一）總說：首先應慮及經濟生活的正常 12](#_Toc92278170)

[※有關自己、家庭的和樂，更有關社會 12](#_Toc92278171)

[（二）在家正常經濟生活的四項辦法 13](#_Toc92278172)

[1.方便具足：正當的職業 14](#_Toc92278173)

[2.守護具足：財物的妥善保存 14](#_Toc92278174)

[3.善知識具足：結交善友 14](#_Toc92278175)

[4.正命具足：量入為出，避免濫費與慳吝 15](#_Toc92278176)

[5.結說 15](#_Toc92278177)

[三、合理的社會生活 15](#_Toc92278178)

[（一）總說：社會倫理的重要 15](#_Toc92278179)

[（二）佛說的六方禮 15](#_Toc92278180)

[1.總明：六方與自己，是父子、師弟、夫妻、親友、主僕、信徒與宗教師的關係 15](#_Toc92278181)

[※彼此間有相互應盡的義務，不是片面的 15](#_Toc92278182)

[2.別明 16](#_Toc92278183)

[（1）夫婦：彼此互相的保持貞操 16](#_Toc92278184)

[（2）親友（攝君臣、兄弟）：以四攝事來統攝 16](#_Toc92278185)

[※菩薩以四攝化導有情，負起人類導者的責任，也只是這一德行的擴展 16](#_Toc92278186)

[（3）主僕：主人對僕役應有的待遇，在古代社會是夠寬和體貼 16](#_Toc92278187)

[（4）師弟、宗教師信徒：對文化學術的重視 16](#_Toc92278188)

[四、德化的政治生活 16](#_Toc92278189)

[（一）釋尊的政治教說 16](#_Toc92278190)

[1.國家政治的原則：國際的非戰主義者 16](#_Toc92278191)

[2.具體的教說 16](#_Toc92278192)

[（1）國族興衰的七法 17](#_Toc92278193)

[（2）國王的私德與公德 17](#_Toc92278194)

[A.國王的十德：重在陶養私德，為公德的根本 17](#_Toc92278195)

[B.國王臨政的要道：公德 17](#_Toc92278196)

[（二）佛化的輪王政治 17](#_Toc92278197)

[1.佛經傳說的輪王，是古印度現實政治而留傳於民間傳說 17](#_Toc92278198)

[2.佛化的輪王政治：正法治世，即五戒十善的德化政治 18](#_Toc92278199)

[※輪王的統一不為財貨領土，是為推行德政而使人類甚至鳥獸等得和樂善生 18](#_Toc92278200)

[**第二節 特殊的信眾行** 18](#_Toc92278201)

[一、五法俱足：三乘共法──正常行 18](#_Toc92278202)

[（一）總說：超過世間的一般正行而向於解脫的獨特行持 18](#_Toc92278203)

[（二）詳論 19](#_Toc92278204)

[1.五法內容及比配八正道 19](#_Toc92278205)

[（1）信具足──正見、正志 19](#_Toc92278206)

[（2）戒具足 19](#_Toc92278207)

[（3）施具足 20](#_Toc92278208)

[※戒、施──正語到正精進 21](#_Toc92278209)

[（4）聞具足（聞思慧） 21](#_Toc92278210)

[（5）慧具足（修慧）──正精進到正定 21](#_Toc92278211)

[※聞、慧合併，成四法具足 21](#_Toc92278212)

[2.自利與利他 21](#_Toc92278213)

[（1）五法具足的名符其實優婆塞、優婆夷真不容易，然還重於自利 21](#_Toc92278214)

[（2）自他二利的世間難得者：自行教人行 22](#_Toc92278215)

[3.五法而外如修定，在家眾多修四無量心（擴充對一切有情的同情） 24](#_Toc92278216)

[二、六念：他力的寄託安慰有其相對作用，但不能解脫正覺──方便行 25](#_Toc92278217)

[（一）適應心情怯弱者 25](#_Toc92278218)

[1.總說 25](#_Toc92278219)

[2.經說：主要為在家信眾說 26](#_Toc92278220)

[（1）佛與僧眾離去的難過 26](#_Toc92278221)

[（2）身遭重病的苦惱 26](#_Toc92278222)

[（3）賈客曠野、比丘獨宿的恐怖 26](#_Toc92278223)

[3.結說：為心情怯弱者所作的方便說 26](#_Toc92278224)

[（1）適應「理智薄弱而不能以智制情，為生死別離、荒涼淒寂的陰影所惱亂」 26](#_Toc92278225)

[（2）特明：念佛的非常發展 27](#_Toc92278226)

[※龍樹《十住論》：為心情怯弱者所作的方便說 27](#_Toc92278227)

[（二）一般宗教所共的他力寄託安慰 29](#_Toc92278228)

[1.述 29](#_Toc92278229)

[2.結：對怯弱有情確有相對作用，但不能解脫正覺 29](#_Toc92278230)

[三、在家信眾的模範人物──古代信眾處身社會的一斑 29](#_Toc92278231)

[（一）須達多及梨師達多弟兄：大富長者的廣作惠施──布施勝例 29](#_Toc92278232)

[（二）難提波羅：貧苦工人的自律嚴謹──持戒勝例 29](#_Toc92278233)

[※為養活盲目的老父母，不出家而近出家生活 29](#_Toc92278234)

[（三）摩訶男：攝理國政者的心恆悲念一切──四無量勝例 30](#_Toc92278235)

 **──本文[[2]](#footnote-3)──**

第一節 一般的世間行

# 人天行──五乘共法（依人生正行而勝向解脫）

## 總說

### 佛法的世間人天正行：端正法（三福行）──施、戒、生天法

 **人天行 出世的德行，**是**一般德行的勝進，**是**以一般人的德行為基礎而更進一步**的。佛法**為了普及大眾，漸向解脫，**所以有**依人生正行而向解脫的人天行。[[3]](#footnote-4)**

**〔1〕**佛弟子未能解脫以前，常流轉於人間天上；**〔2〕**而佛法以外的常人，如有合理的德行，也能生於人天，**所以佛法的世間正行，是大體同於世間德行的。[[4]](#footnote-5)釋尊為新來的聽眾說法，總是，「如諸佛法先說端正法，聞者歡悅，謂說施、說戒、說生天法」**（如《中含‧教化病經》）。**[[5]](#footnote-6)**

### 增上生的人天心行

我們知道，生死是相續的，**業力的善惡會決定我們的前途。在沒有解脫以前，應怎樣使現生及來生能進步安樂，這當然是佛弟子關切的問題。**

**佛法不但為了「究竟樂」，也為了「現法樂」與「後法樂」。怎樣使現生與未來，能生活得更有意義，更為安樂，是「增上生」的人天心行。**也即是**修學某些德行，能使現實的人生更美滿，未來能生於天上人間。[[6]](#footnote-7)**

### 佛法是天上不如人間，但隨俗方便也說生天行

**釋尊的時代，〔一〕一般人〔1〕**或要求人間的美滿，**〔2〕**或盼望天宮的富樂自由。

**〔二〕依佛法真義說，天上不如人間；但隨俗方便，也說生天的修行。[[7]](#footnote-8)**

### 印度宗教與佛教的人天法對比

#### 神教：迷信的祭祀、祈禱、咒術

**印度宗教的人天法，**充滿了**宗教的迷信生活──祭祀、祈禱、咒術等；[[8]](#footnote-9)**

#### 佛說：自他和樂的「施、戒」，淨化自心的「定（主要四無量心）」

而**佛說的人天法，**即純為**〔1〕自他和樂的德行──施與戒，〔2〕**及**淨化自心的禪定，主要為慈悲喜捨的四無量心。[[9]](#footnote-10)**

## 詳說：人天行的端正法（三福行）

### 從「功德的勝劣」說

#### 總說：布施不如持戒，持戒不如慈悲等定

 **布施不如持戒，持戒不如慈悲等定，**這是**佛為須達多長者所說**的（增一含‧等趣四諦品）。

#### 別詳

##### 布施

**布施是實際利他的善行，**

###### 一般常含不純正的動機

**但一般常含有不純正的動機。**如：「有為求財故施，或愧人故施，或為嫌責故施，或畏懼故施，或欲求他意故施，或畏死故施，或誑人令喜故施，或自以富貴故應施，或諍勝故施，或妒瞋故施，或憍慢自高故施，或為名譽故施，或為咒願故施，或解除衰求吉故施，或為聚眾故施，或輕賤不敬施」（智論），這都不是佛陀所讚嘆的。**[[10]](#footnote-11)**

###### 善淨的布施亦是身外物的犧牲，不及持戒的功德

**即使是善心淨心的布施，究竟是身外物的犧牲，不及持戒的功德。**

##### 持戒：克己以利他

**持戒**是**節制自己的煩惱，使自己的行為能合於人間和樂善生的目標。[[11]](#footnote-12)**

##### 禪定：持戒偏重身語行，不如禪定的淨化自心

**然一般的說，〔1〕持戒**還偏重**身語的行為，〔2〕如慈悲喜捨等定，降伏自心的煩惱，擴充對於一切有情的同情，這種道德心的淨化、長養，更是難得的。[[12]](#footnote-13)即使還不能正覺解脫，也能成為解脫的方便。[[13]](#footnote-14)**

所以釋尊常說：**〔1〕布施、持戒，**能生**人天；〔2〕**要生**色界天以上，**非修**離欲的禪定**不可。**[[14]](#footnote-15)**

### 從「正覺的佛法」說

#### 禪定向獨善、偏內心，如取著即生天國

不過，**禪定**是傾向於**獨善的，**偏重於**內心的，**

如**修慈悲、欣厭等禪定而取著，即會生於天國。**

#### 不如持戒而生人間的穩當

從**正覺的佛法**說，**還不如持戒而生於人間的穩當。[[15]](#footnote-16)**

# ※以下三者更說人間的現實生活──經濟、社會、政治

# 正常的經濟生活

## 總說：首先應慮及經濟生活的正常

## ※有關自己、家庭的和樂，更有關社會

 **正常的經濟生活** 在家眾，**首先應顧慮到經濟生活的正常，**因為**有關於自己、家庭的和樂，更有關於社會。[[16]](#footnote-17)**

## 在家正常經濟生活的四項辦法

釋尊曾為**少年鬱闍迦**說：**「有四法，俗人在家得現法安現法樂」**（雜含卷四‧九一經）。**[[17]](#footnote-18)**

### 方便具足：正當的職業

**一、方便具足：是「種種工巧業處以自營生」。如沒有知識、技能，從事正當的職業，寄生生活是會遭受悲慘結局的。**《善生經》也說：**「先當習技藝，然後獲財業」。**

**〔一〕正當的職業**，如「田種行商賈，牧牛羊興息，邸舍**[[18]](#footnote-19)**以求利，造屋舍床臥，六種資生具」（雜含卷四八‧一二八三經）；「種田、商賈，或以王事**[[19]](#footnote-20)**，或以書疏**[[20]](#footnote-21)**算畫**[[21]](#footnote-22)**」（雜含卷四‧九一經）。**一切正當的職業，都可以取得生活。**

**〔二〕〔1〕**如有關淫、殺、酒，以及占卜、厭**[[22]](#footnote-23)**禁**[[23]](#footnote-24)**、大稱小斗**[[24]](#footnote-25)**等，都是**不正當的。〔2〕**特別是像陀然梵志那樣的，「依傍於王，欺誑梵志、居士，依傍梵志、居士，欺誑於王」（中含‧梵志陀然經）。他為了女人，而**假借政府的力量來欺壓民眾，利用民眾的力量來欺壓政府，從中貪污、敲詐、剝削、非法取財，這是不能以家庭負擔或祭祀、慈善等理由而減輕罪惡的。**

### 守護具足：財物的妥善保存

**二、守護具足：**即**財物的妥善保存，**不致損失。**[[25]](#footnote-26)**

### 善知識具足：結交善友

**三、善知識具足：**即**結交善友，**

不可與**欺誑、凶險、放逸的惡人**來往，因為這是**財物消耗的原因之一。**《善生經》說：財產的損耗，有六種原因，即酗酒、賭博、放蕩──非時行、伎樂、**惡友**與懈怠。**[[26]](#footnote-27)**

### 正命具足：量入為出，避免濫費與慳吝

**四、正命具足：**即**經濟的量入為出，避免濫費與慳吝。〔1〕濫費，**無論用於那一方面，都是沒有好結果的。**〔2〕慳吝，**被譏為餓死狗，不知自己受用，不知供給家屬，不知供施作福，一味慳吝得盧至長者那樣，**[[27]](#footnote-28)**不但無益於後世，現生家庭與社會中也不會安樂。

### 結說

**釋尊提示的正常經濟生活，在當時的社會環境中，可說是非常適當的辦法。**

# 合理的社會生活

## 總說：社會倫理的重要

 **合理的社會生活** 人在社會中，與人有相互的關係。**要和樂生存於社會，社會能合理的維持秩序，應照著彼此的關係，各盡應盡的義務。**

## 佛說的六方禮

### 總明：六方與自己，是父子、師弟、夫妻、親友、主僕、信徒與宗教師的關係

### ※彼此間有相互應盡的義務，不是片面的

佛曾為善生長者子說**六方禮，**略近儒家的**五倫[[28]](#footnote-29)**說。

**〔1〕**善生長者子遵循遺傳的宗教，**禮拜天地四方，〔2〕**佛因教他**倫理的六方禮。[[29]](#footnote-30)六方禮，即以自己為中心，東方為父母，南方為師長，西方為妻，北方為友，下方為僕役，上方為宗教師。**

**這六方與自己，為父子、師弟、夫妻、親友、主僕、信徒與宗教師的關係。彼此間有相互應盡的義務，不是片面的，**如《長阿含》、《中阿含》的《善生經》詳說。

### 別明

#### 夫婦：彼此互相的保持貞操

六方中的**夫婦，應彼此互相的保持貞操。**

#### 親友（攝君臣、兄弟）：以四攝事來統攝

#### ※菩薩以四攝化導有情，負起人類導者的責任，也只是這一德行的擴展

沒有**君臣、兄弟，**可攝於**親友**中。**親友，**原文含有**上下**的意味，近於**長官與部屬的關係。**

**〔一〕對於自己的友屬，應以四攝事來統攝。**「布施」，以財物或知識，提高友屬的物質與精神生活。「愛語」，以和悅的語言來共同談論。「利行」，即顧到友屬的福利事業。「同事」，即共同擔任事務，與友屬一體同甘苦。

**〔二〕〔1〕這四攝是社團，尤其是領導者必備的條件，**所以說：「以此攝世間，猶車因工（御工）運。……以有四攝事，隨順之法故，是故有大士，德被於世間」（雜含卷二六‧六六九經）。

**〔2〕菩薩以四攝來化導有情，負起人類導者的責任，也只是這一德行的擴展。**

#### 主僕：主人對僕役應有的待遇，在古代社會是夠寬和體貼

主人對於僕役，**〔1〕**除了給以適宜的工作而外，**〔2〕**應給以衣食醫藥，還要隨時以「盛饌」**[[30]](#footnote-31)**款待他，給以按時的休假。**這在古代社會，是夠寬和體貼的了！**

#### 師弟、宗教師信徒：對文化學術的重視

六方中，特別揭示**師弟、宗教師與信徒的關係，**看出**釋尊對於文化學術的重視。**

# 德化的政治生活

## 釋尊的政治教說

### 國家政治的原則：國際的非戰主義者

 **德化的政治生活** 釋尊捨王子的權位而出家，對當時的政治情勢，互相侵伐的爭霸戰，是不滿意的。他常說**「戰勝增怨敵，敗苦臥不安，勝敗二俱捨，臥覺寂靜樂」。**

**釋尊為國際的非戰主義者，**對於當時的政治，對於當時的君主，少有論及，更不勸民眾去向國王誓忠。

### 具體的教說

#### 國族興衰的七法

關於**國族的興衰，佛曾為雨勢大臣說七法**（長含‧遊行經）。**[[31]](#footnote-32)**

#### 國王的私德與公德

##### 國王的十德：重在陶養私德，為公德的根本

**古代政治，每因國王的賢明與否，影響國計民生的治亂苦樂，所以佛曾談到國王有十德：**一、廉恕寬容，二、接受群臣的諍諫，三、好惠施而與民同樂，四、如法取財，五、不貪他人的妻女，六、不飲酒，七、不戲笑歌舞，八、依法而沒有偏私，九、不與群臣爭，十、身體健康。如《增一含‧結業品》所說，**這是重在陶養私德，為公德的根本。**

##### 國王臨政的要道：公德

《中本起經》說：「夫為世間將（導），順正不阿枉**[[32]](#footnote-33)**，矜導示禮儀，如是為法王。多愍善恕正，仁愛利養人，既利以平均，如是眾附親」。**這是極有價值的教說！**

**國王臨政的要道，主要是公正，以身作則，為民眾的利益著想；特別是「利以平均」，使民眾經濟不致貧富懸殊，這自然能得民眾的擁護，達到政治的安定繁榮。**

## 佛化的輪王政治

### 佛經傳說的輪王，是古印度現實政治而留傳於民間傳說

 **佛經傳說輪王的正法治世，〔1〕一般解說為佛教理想的政治，〔2〕其實是古代印度的現實政治，留傳於民間傳說中。**傳說阿私陀仙說：釋尊如不出家，要作輪王。

依佛經所記，從眾許平等王以來，古代有過不少的輪王。**[[33]](#footnote-34)**上面說過，輪王的統一四洲，本為印歐人擴展統治的遺痕。**[[34]](#footnote-35)**

### 佛化的輪王政治：正法治世，即五戒十善的德化政治

### ※輪王的統一不為財貨領土，是為推行德政而使人類甚至鳥獸等得和樂善生

**佛化的輪王政治，**略與中國傳說的仁政、王政（徐偃**[[35]](#footnote-36)**、宋襄也還有此思想）相近。**〔1〕正法治世，**是「**不以刀杖，以法治化，令得安穩」**的。**〔2〕**對於**臣伏的小國來貢獻金銀，輪王即說：「止！止！諸賢！汝等則為供養我已。但當以正法治，勿使偏枉，無令國內有非法行」**（長含‧轉輪聖王修行經）。**正法即五戒、十善的德化。**

**輪王的統一，不是為了財貨、領土，是為了推行德化的政治，使人類甚至鳥獸等得到和樂的善生。**

第二節 特殊的信眾行[[36]](#footnote-37)

# 五法俱足：三乘共法──正常行

## 總說：超過世間的一般正行而向於解脫的獨特行持

 **五法俱足** 優婆塞與優婆夷，以在家的身分來修學佛法。**〔一〕關於家庭、社會的生活，雖大體如上面所說，**

**〔二〕但另有獨特的行持，這才能超過一般的人間正行而向於解脫。修行的項目，主要為五種具足**（雜含卷三三‧九二七經等）。**[[37]](#footnote-38)**

## 詳論

### 五法內容及比配八正道

#### 信具足──正見、正志

**一、信具足：**於如來生正信，因**佛為法本，佛為僧伽上首，**對如來應有堅定正確的信仰。

**信心是「深忍樂欲，心淨為性」，[[38]](#footnote-39)即深刻信解而又願求實現的淨心**──這等於**八正道的正見、正志。**

#### 戒具足

**二、戒具足：**即是**五戒。五戒〔1〕不僅是止惡的，〔2〕更是行善的，如〔1〕不殺生〔2〕又能愛護生命。**

**在家信徒於五戒以外，〔1〕**有**加持一日一夜的八關齋戒的：**於五戒外，「離高廣大床」；「離華鬘、瓔珞、塗香、脂粉、歌舞、娼妓及往觀聽」；「離非時食」；淫戒也離夫婦間的正淫。**[[39]](#footnote-40)〔2〕**有的**徹底離絕男女的淫欲，稱為「淨行優婆塞」。**這**八關齋戒與淨行，是在家信眾而效法少分的出家行，過著比較嚴肅的生活，以克制自心的情欲。[[40]](#footnote-41)**

#### 施具足

**三、施具足：**如說：「**心離慳垢，住於非家，修解脫施、**勤施、常施、樂捨財物、平等布施」。**「心住非家」，即不作家庭私產想，在家信眾必須心住非家，才能成出離心而向解脫。**

**〔1〕〔A〕**供施父母、師長、三寶，出於**尊敬心；〔B〕**布施孤苦貧病，出於**悲憫心。〔2〕也有施捨而謀公共福利的，**如說：「種植園果故，林樹蔭清涼，橋船以濟渡，造作福德舍，穿井供渴乏，客舍給行旅，如此之功德，日夜常增長」（雜含卷三六‧九九七經）。**[[41]](#footnote-42)**

#### ※戒、施──正語到正精進

**上二種，**等於**八正道的正語到正精進。**

#### 聞具足（聞思慧）

**四、聞具足：〔1〕施與戒，**重於**培植福德。〔2〕要得佛法的正知見，進求正覺的解脫，非聞法不可。**這包括**「往詣塔寺」，「專心聽法」，「聞則能持」，「觀察甚深微妙義」等。**

#### 慧具足（修慧）──正精進到正定

**五、慧具足：**即**「法隨法行」而體悟真諦**──這等於**八正道的從精進到正定。**

#### ※聞、慧合併，成四法具足

佛為**鬱闍迦**說**四種具足，將聞併入慧中，**因為**聞即是聞慧。[[42]](#footnote-43)**

### 自利與利他

#### 五法具足的名符其實優婆塞、優婆夷真不容易，然還重於自利

**這樣，才算是「滿足一切種優婆塞事」。[[43]](#footnote-44)**

**〔1〕以信心為根本，〔2-3〕以施、戒為立身社會的事行，〔4-5〕以聞、慧為趨向解脫的理證。[[44]](#footnote-45)名符其實的優婆塞、優婆夷，真不容易！**

但這在佛法中，還是**重於自利的。**

#### 自他二利的世間難得者：自行教人行

如能**自己這樣行，又教人這樣行，「能自安慰，亦安慰他人」，**這才是**「於諸眾中，威德顯曜」的「世間難得」者（雜含卷三三‧九二九經）！[[45]](#footnote-46)**

### 五法而外如修定，在家眾多修四無量心（擴充對一切有情的同情）

五法而外，**如修習禪定，在家眾多加修四無量心。[[46]](#footnote-47)**

# 六念：他力的寄託安慰有其相對作用，但不能解脫正覺──方便行

## 適應心情怯弱者

### 總說

 **六念** 在家的信眾，**於五法而外，對心情怯弱的，每修**三念：念佛，念法，念僧。或修四念，即念三寶與戒。或再加念施；或更加念天，**共為六念，這都見於《雜阿含經》。[[47]](#footnote-48)**

### 經說：主要為在家信眾說

**這主要是為在家信眾說的，**

#### 佛與僧眾離去的難過

如摩訶男長者聽說**佛與僧眾要到別處去，心中非常難過**（雜含卷三三‧九三二、九三三經）；還有難提長者（雜含卷三○‧八五七、八五八經），梨師達多弟兄（雜含卷三○‧八五九、八六○經）也如此。

#### 身遭重病的苦惱

訶梨聚落主**身遭重病**（雜含卷二○‧五五四經）；須達多長者（雜含卷三七‧一○三○經等），八城長者（雜含卷二○‧五五五經），達摩提離長者（雜含卷三七‧一○三三經）也身患病苦。

#### 賈客曠野、比丘獨宿的恐怖

賈客們有**旅行曠野的恐怖**（雜含卷三五‧九八○經）；

比丘們有**空閒獨宿的恐怖**（雜含卷三五‧九八一經）。

### 結說：為心情怯弱者所作的方便說

#### 適應「理智薄弱而不能以智制情，為生死別離、荒涼淒寂的陰影所惱亂」

**這因為信眾的理智薄弱，不能以智制情，[[48]](#footnote-49)為生死別離，荒涼淒寂的陰影所惱亂，**

**所以教他們念──觀想三寶的功德，念自己持戒與布施的功德，念必會生天而得到安慰。**

#### 特明：念佛的非常發展

#### ※龍樹《十住論》：為心情怯弱者所作的方便說

**這在佛法的流行中，特別是「念佛」，有著非常的發展。**傳說**佛為韋提希夫人說生西方極樂世界，**也還是為了**韋提希遭到了悲慘的境遇。[[49]](#footnote-50)所以龍樹《十住毘婆沙論》說：這是為心情怯弱者所作的方便說。[[50]](#footnote-51)**

## 一般宗教所共的他力寄託安慰

### 述

**這種依賴想念而自慰，本為一般宗教所共同的；神教者都依賴超自然的大力者，從信仰、祈禱中得到寄託與安慰。**

**念佛等的原理，與神教的他力──其實還是自力，並沒有什麼差別。經中也舉神教他力說來說明，**如說：「**天帝釋告諸天眾，汝等與阿須輪共鬥戰之時生恐怖者，當念我幢，名摧伏幢，念彼幢時恐怖得除。**……如是諸商人！**汝等於曠野中有恐怖者，當念如來事、法事、僧事」**（雜含卷三五‧九八○經；又參增一含‧高幢品）。

### 結：對怯弱有情確有相對作用，但不能解脫正覺

**他力的寄託安慰，對於怯弱有情，確有相對作用的。**

**但這是一般神教所共有的，如以此為能得解脫，能成正覺，怕不是釋尊的本意吧！**

# 在家信眾的模範人物──古代信眾處身社會的一斑

 **在家信眾的模範人物** 現在舉幾位**佛世的在家弟子，略見古代佛教信眾處身社會的一斑。**

## 須達多及梨師達多弟兄：大富長者的廣作惠施──布施勝例

**一、須達多是一位大富長者，財產、商業、貸款，遍於恆河兩岸。**自信佛以後，黃金布地以築祇園而外，「家有錢財，悉與佛弟子──比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷共」（雜含卷三七‧一○三一經）。**對於自己的家產，能離去自我自私的妄執，看為佛教徒共有的財物，這是值得稱歎的。**

波斯匿王大臣**梨師達多弟兄**也如此：「家中所有財物，常與世尊及諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷等共受用，不計我所」（雜含卷三○‧八六○經）。

須達多受了佛的指示，所以說：「自今已後，門不安守，亦不拒逆比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、及諸行路乏糧食者」。從此，彼「於四城門中廣作惠施，復於大市布施貧乏，復於家內布施無量」（增一含‧護心品），**這難怪須達多要被人稱為「給孤獨長者」了。[[51]](#footnote-52)**

## 難提波羅：貧苦工人的自律嚴謹──持戒勝例

## ※為養活盲目的老父母，不出家而近出家生活

**二、難提波羅，是一位貧苦的工人。他為了要養活盲目的老父母，所以不出家，卻過著類似出家的生活。**

他不與寡婦、童女交往，不使用奴婢，不畜象馬牛羊，不經營田業商店；**他受五戒、八戒，而且不持不蓄金銀寶物；他專門作陶器來生活，奉養父母。〔1〕〔A〕農業**是多少要傷害生命的；**〔B〕商業**的「以小利侵欺於人」，也不免從中剝削；**〔C〕畜牧**是間接的殺害。**〔2〕**佛法中沒有奴婢，所以他採取工業生活（中含‧頻婆陵耆經）。**工業，在自作自活的生活中，更適宜佛法的修學。**

## 摩訶男：攝理國政者的心恆悲念一切──四無量勝例

**三、摩訶男，是佛的同族弟兄。**淨飯王死後，由他攝理迦毘羅國的國政。**他誠信佛法，佛讚他「心恆悲念一切之類」**（增一含‧清信士品）。

在流離王來攻伐釋種，大肆屠殺時，摩訶男不忍同族的被殘殺，便去見流離王說：「我今沒在水底，隨我遲疾，使諸釋種並得逃走。若我出水，隨意殺之」。**那知他投水自殺時，自己以髮繫在樹根上，使身體不致浮起來。這大大的感動了毘流離，才停止了殘酷的屠殺**（增一含‧等見品）。**佛弟子的損己利人，是怎樣的悲壯呀！[[52]](#footnote-53)**

1. 案：凡「加框」者，皆為編者所加。 [↑](#footnote-ref-2)
2. 案：1、凡「首行未空二格的段落」，在印順導師的原文中，皆屬「同一段落」。

2、文中「上標編號」，為編者所加。

3、註腳引文，若為編者所略部分，以「…〔中略〕…」或「…〔下略〕…」表示。

4、註腳引文，梵巴字原則上不引出。

5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，表示原文本有的註腳。 [↑](#footnote-ref-3)
3. （1）印順導師《成佛之道（增註本）‧**五乘共法**》p.63 ~ p.64：

 **發增上生心，修集生人生天的正常法門，**是佛法中的下士道。**這也就是出世聖法的根基，所以名為五乘共法。**這是說：**〔1〕修出世的三乘聖法，雖不求人天果報，但不能不具足這人天功德。**這如**從新竹去臺北，雖不必在桃園下車，卻不能不經歷到桃園的旅程。〔2〕**如**但以求生人間天上為目標，就名為人乘，天乘，是佛教的共世間法。**如**〔A〕**儒家，近於人乘；**〔B〕**道教，耶教，回教，通於天乘。

既然一般世間法，也可能達成生人生天的目的，那麼求生人間天國的人，何必一定要歸依三寶，修學佛教的五乘共法呢？**〔1〕佛法並沒有說，求生人間天上，非歸依三寶，修佛教的人天乘不可。可是，如歸依三寶而修五乘共法，不但更為穩當，而且已進入佛乘的大門。只要向上勝進，就可直入出世法了。〔2〕**反之，如信其他宗教，雖也能生人生天，但沒有在三寶中積集善緣，**或反而引起不必要的固執（宗教的成見）。對依人天法而進入出世法的大道，不但不能貫通，反而壅塞了。**

**所以同是求生人間，天國，歸依三寶，在佛法中修行，也比歸信其他宗教好得多！**

正信歸依者，應**〔1〕**修於正見，**〔2〕**及修於正命，**勝進不為難。**

 凡「正信」三寶而受「歸依」的，就成為佛弟子，佛教信徒。佛弟子修學五乘共法，要從那裏入手呢？**〔1〕**在**學佛的理解**方面，「應」該先「修於**正見」。〔2〕**在**學佛的行為**方面，先要能夠「修」習**「正命」。**佛曾說：正見與正命的人難得。

對這二項，如能修習成就，那「勝進」也就「不為難」了。**向上修學出世法還不難，何況求生人間天上呢！**

 …〔下略〕…

（2）印順導師《成佛之道（增註本）》p.a3 ~ p.a4：

 **〔一〕如來說法，總是〔1〕先說『端正法』──布施，持戒，離欲生天（定）。〔2〕然後對有出世可能的，授以出世法門。**

**〔二〕**由於佛法的重心在出世（出世是勝過世間一般的意思），所以**〔1〕**集經者，對於佛的「端正法」，總是略而不詳。**〔2〕**古典阿毘曇，還以五戒為首，而後起的阿毘曇，也就不見了。

**〔三〕這種以二乘法為本的傾向，宗喀巴大師也不能免，所以他說的共下士法，把「念死」作為入道的要門。**

**其實，不念死，未嘗不能熏修人天善業。這樣的下士道，雖順於厭離的二乘，但不一定順於悲濟的大乘道。**

**〔四〕**對於這，**虛大師深入佛乘，獨具隻眼，揭示了如來出世的真實意趣──教導人類，由人生而直趣佛道。**所以**〔1〕著重熏修十善正行，不廢世間資生事業，依人乘正行而趣向佛乘，〔2〕**而不以厭離（如念死）為初學的法門。

**人乘正行而趣向佛道，也就是攝得五乘共法，三乘共法功德而趣入佛道。**…〔下略〕… [↑](#footnote-ref-4)
4. 印順導師《成佛之道（增註本）‧五乘共法》p.63 ~ p.64：

既然一般世間法，也可能達成生人生天的目的，那麼求生人間天國的人，何必一定要歸依三寶，修學佛教的五乘共法呢？**〔1〕佛法並沒有說，求生人間天上，非歸依三寶，修佛教的人天乘不可。可是，如歸依三寶而修五乘共法，不但更為穩當，而且已進入佛乘的大門。只要向上勝進，就可直入出世法了。〔2〕**反之，如信其他宗教，雖也能生人生天，但沒有在三寶中積集善緣，**或反而引起不必要的固執（宗教的成見）。對依人天法而進入出世法的大道，不但不能貫通，反而壅塞了。**

**所以同是求生人間，天國，歸依三寶，在佛法中修行，也比歸信其他宗教好得多！** [↑](#footnote-ref-5)
5. 《中阿含‧28教化病經》卷6〈舍梨子相應品 3〉(CBETA, T01, no. 26, p. 458, c1-p. 460, c20)：

一時，佛遊舍衛國，在勝林給孤獨園。

**〔一〕**爾時，**長者給孤獨疾病危篤，**於是長者給孤獨告一使人：**〔1〕**汝往詣佛，為我稽首禮世尊足，問訊世尊，聖體康強，安快無病，起居輕便，氣力如常耶？作如是語：「長者給孤獨稽首佛足，問訊世尊：聖體康強，安快無病，起居輕便，氣力如常耶？」**〔2〕**汝既為我問訊佛已，往詣尊者舍梨子所，為我稽首禮彼足已，問訊尊者，聖體康強，安快無病，起居輕便，氣力如常不？作如是語：「長者給孤獨稽首尊者舍梨子足，問訊尊者：聖體康強，安快無病，起居輕便，氣力如常不？尊者舍梨子！長者給孤獨疾病極困，今至危篤，**長者給孤獨至心欲見尊者舍梨子，然體至羸乏，無力可來詣尊者舍梨子所。善哉！尊者舍梨子！為慈愍故，願往至長者給孤獨家。」**…〔中略〕…

**〔二〕**尊者舍梨子過夜平旦，著衣持鉢，往詣長者給孤獨家。長者給孤獨遙見尊者舍梨子來，見已便欲從床而起。尊者舍梨子見彼長者欲從床起，便止彼曰：「長者莫起！長者莫起！更有餘床，我自別坐。」尊者舍梨子即坐其床，坐已，問曰：「長者所患今復何似，飲食多少，疾苦轉損不至增耶？」長者答曰：「所患至困，飲食不進，疾苦但增而不覺損。」尊者舍梨子告曰：「長者莫怖！長者莫怖！所以者何？…〔中略〕…**〔1〕**長者今日無有不信，唯有**上信，**長者因上信故，或滅苦痛，生極快樂，因上信故，或得斯陀含果，或阿那含果，長者本已得須陀洹。…〔中略〕…**〔2〕**長者無有惡戒，唯有**善戒，**長者因善戒故，或滅苦痛，生極快樂，因善戒故，或得斯陀含果，或阿那含果，長者本已得須陀洹。…〔中略〕…**〔3〕**長者無不多聞，唯有**多聞，**長者因多聞故，或滅苦痛，生極快樂，因多聞故，或得斯陀含果，或阿那含果，長者本已得須陀洹。…〔中略〕…**〔4〕**長者無有慳貪，唯有**惠施，**長者因惠施故，或滅苦痛，生極快樂，因惠施故，或得斯陀含果，或阿那含果，長者本已得須陀洹。…〔中略〕…**〔5〕**長者無有惡慧，唯有**善慧，**長者因善慧故，或滅苦痛，生極快樂，因善慧故，或得斯陀含果，或阿那含果，長者本已得須陀洹。…〔中略〕…於是，長者病即得差，平復如故，從臥起坐，歎尊者舍梨子曰：「善哉！善哉！**為病說法。**甚奇！甚特！尊者舍梨子！**我聞教化病法，苦痛即滅，生極快樂。尊者舍梨子！我今病差，平復如故。**

**〔三〕**尊者舍梨子！我往昔時，少有所為，至王舍城寄宿一長者家。時，彼長者明當飯佛及比丘眾。…〔中略〕…尊者舍梨子！我未曾聞佛名，聞已舉身毛竪，…〔中略〕…尊者舍梨子！我作是念：「若速曉者，疾往見佛。」尊者舍梨子！我時至心欲往見佛，即於其夜生晝明想，便從長者家出，往至城息門。…〔中略〕…爾時，世尊夜其向旦，從禪室出，露地經行而待於我。…〔中略〕…於是，世尊即便往至經行道頭，敷尼師檀，結加趺坐。尊者舍梨子！我禮佛足，却坐一面，**〔1〕**世尊為我說法，勸發渴仰，成就歡喜，無量方便為我說法，勸發渴仰，成就歡喜已。**如諸佛法先說端正法，聞者歡悅，謂說施、說戒、說生天法，**毀呰欲為災患，生死為穢，稱歎無欲為妙道品白淨。**〔2〕世尊為我說如是法已，佛知我有歡喜心、具足心、柔軟心、堪耐心、昇上心、一向心、無疑心、無蓋心，有能有力，堪受正法，謂如諸佛所說正要，世尊即為我說苦、習、滅、道。尊者舍梨子！我即於坐中見四聖諦──苦、習、滅、道，猶如白素易染為色，我亦如是，即於坐中見四聖諦──苦、習、滅、道。**

**〔四〕〔1〕**尊者舍梨子！**我已見法得法，覺白淨法，斷疑度惑，更無餘尊，不復從他，無有猶豫，已住果證，於世尊法得無所畏，**即從坐起，為佛作禮：「世尊！我今自歸於佛、法及比丘眾，唯願世尊受我為優婆塞，從今日始，終身自歸，乃至命盡。」**〔2〕**尊者舍梨子！我即叉手白曰：「世尊！願受我請，於舍衛國而受夏坐及比丘眾。」時，**佛問我：「汝名何等？舍衛國人呼汝云何？」我即答曰：「我名須達哆，以我供給諸孤獨者，是故舍衛國人呼我為給孤獨。」**爾時，世尊復問我曰：「舍衛國中有房舍未？」我復答曰：「舍衛國中無有房舍。」爾時，世尊而告我曰：「長者當知！若有房舍，比丘可得往來，可得住止。」我復白曰：「唯然，世尊！**我當如是為起房舍，比丘可得往來，於舍衛國可得住止，唯願世尊差一佐助。」爾時，世尊即差尊者舍梨子，遣尊者舍梨子令見佐助。**…〔下略〕… [↑](#footnote-ref-6)
6. 印順導師《成佛之道（增註本）》p.51 ~ p.52：

**下求增上生，現樂後亦樂。**中發出離心，涅槃解脫樂。最上菩提心，悲智究竟樂。

 關於**向上的發心修學，真是萬別千差，說不能盡。但歸納起來，不外乎三類：增上生心，出離心，菩提心；**這就是彌勒菩薩所說的下士，中士，上士(2.017)。

 佛法中**「下」品人（這是佛法中的下品，在一般世間，是上品）的發心，**是「求**增上生」心。**什麼叫**增上生？**就是**來生所得的果報，比起今生來，要增勝一些，上進一些。**例如：相貌，壽命，名譽，財富，權位，眷屬，知識，能力，身體的健康，家庭的和樂，朋友的協助等，這一切，都希望來生比今生好得多。**在佛法中，這是不徹底的，但卻是正當的，因為這確是以正當的方法，求向上的進步。**

這裡面，還分為二類：一、願生人間；二、願生天上。這種人天乘根性，求「現」生「樂」，更求「後」生「樂」。因為依佛法修持，能得現生安樂，來生也能得善報。不過，在某種情形下，但求後生福樂，就是現生刻苦一些，犧牲一些，也未嘗不可。所以現生樂而後生樂的，最為理想；不得已，現生苦而後生樂，也不要緊。至於現生享受而來生受苦；或者現生冤枉受苦，而來生苦痛無邊，那不屬於如來正法，而是顛倒邪行了。

**以人天的福樂為目標，因此發心，為此而修行，**都屬於佛法的下士。**〔1〕凡發此增上生心，那縱然修持出世法，也不過人天福報。〔2〕**反之，**如有此願而卻造作種種惡行，那是業力強大，下墮三途，想求增上而不可得了。**

 …〔下略〕… [↑](#footnote-ref-7)
7. （1）印順導師《佛法概論》p.52：

 **人類的特勝** 五趣中，**〔1〕平常以為天上最好，**地獄最苦，這是**一般宗教**的傳統見識。怕墮地獄，求生天國，是他們共同的要求。**〔2〕佛法獨到的見地，卻以為人間最好。**

（2）印順導師《佛在人間》p.132：

 有人問：**神教與佛教有什麼不同？**我說：**〔1〕神教說人間不如天上，〔2〕佛教說人間更好。**既得人身，不要錯過他，應該尊重人身，發揮人的特性而努力向上，這是佛教的一大特色。

（3）印順導師《成佛之道（增註本）‧五乘共法》p.98 ~ p.100：

**〔一〕求人而得人，修天不生天。〔二〕**勤修三福行，**〔三〕**願生佛陀前。

 依上來所說，知道應該努力行善，求得人天樂果。但**〔1〕**在人乘天乘中，修學那一乘更好呢？**〔2〕**什麼才是報生人天的善業呢？**〔3〕**怎樣才能不為人天福報所拘，或因作惡而墮落呢？本頌，就是解答這三個問題。

 一、人乘與天乘，都是善報。**〔1〕**依**福報**來說，天報比人報要勝妙得多。所以應該修人乘法，最好能修天乘法。**〔2〕**可是，如上面所說，人有三事，比諸天還強；佛出人間；諸天命終，也以人間為樂土：在這**適宜於修學佛法**的立場，**人間比天上好，人乘法也就比天乘法更可貴！**我們**以人身來學佛，切不可羨慕天國的福樂，應該修學人乘正法。**

**〔1〕為了「求」得「人」身，「而」修行人乘正法，**當然依業受報，「得」到了可貴的「人」身。**〔2〕**至於天乘法，**〔A〕**不是完全不可修，但要**不是為了生天，並且不願生天，這樣的「修」行「天」法，由於願力，「不」致隨業力而報「生天」上。願力是不可思議的！〔B〕**不過，**高深的天法（禪定），還是不修為妙。恐怕願力不敵業力，為業力所牽而上生天國，這就落於八難之中，成為學佛的大障礙了。**

 二、要修集人乘天乘的善業，才能得生人生天的樂果。**生人生天的正業，佛說為『三福業』，就是布施，持戒，修定。**所以唯有「勤修三福」業「行」，才能得人天樂報。有些人，不明因果，不修正業，妄想生人生天。如祈求天帝，希望天帝能救度他，達到生天的目的。佛曾呵斥他們：不修善業而祈禱生天，猶如將大石投在大池中，而在池岸上禱告，希望大石能浮起來一樣(3.010)。古德曾說：『生天自有生天業，未必求仙便得仙』。然世間不知正因正果，不知正路修行，妄想求生人間天國的人，實在不少，真是可憐！

 三、修集人天善法，怎麼能**〔1〕**不為人天福報所拘，**〔2〕**或者因作惡而墮落呢？這只要**發「願」求「生」人間，逢「佛陀」出世，能在佛「前」聞法修行就得了。**如能生逢佛世，見佛聞法，就與佛有緣，與法有緣，與無量學佛法的師長道友有緣。不但熏集佛法善根，而且能廣結法緣。這樣，來生生在人間，當然會蒙師友的引導啟發，歸向三寶，見佛聞法修行，又與佛法及無量學佛法的法侶有緣。

這樣的展轉增上，功德增長，**〔1〕**不會因作惡而失卻人身（人身而墮落，大多是不曾歸依修學佛法）。**〔2〕**而且**善根增長，法器成熟，自然會由此而進入出世大乘法，為佛道作階梯了。**

所以凡未能發出離心，發菩提心的學眾，應勵行人乘正法，日日發願：『惟願三寶慈悲攝受！願得生生世世，見佛聞法』。**發此見佛聞法的正願，修人乘的正行，保證會〔1〕不失人身，〔2〕由此而進入佛道。** [↑](#footnote-ref-8)
8. 印順導師《佛法概論》p.169 ~ p.171：

 **〔一〕神教者以為德行的根源是神的，德行只是人怎麼服事神，人怎麼體貼神的意思來待人。如離開了神，德行即無從說起。**所以**在神教中，不但人的德行變成了神的奴役，而迷妄的宗教行為，也被看為道德的，有價值的。**

**〔二〕釋尊的中道行，與神教相反，從人與人──自他的合理行為，深化到內心，擴大到一切有情，無邊世界。從人本的立場，使德行從神的意旨中解放出來。**…〔中略〕…總之，**〔1〕因神教而引起的祈禱、祭祀、咒術，種種迷信行為，佛法中一概否認。〔2〕**不但否定神教的迷信行為，而且巧妙的改造他。**〔A〕**如婆羅門教的祭祀，用三火，佛也說三火，但三火是：供養父母名根本火，供養妻兒眷屬名居家火，供養沙門婆羅門名福田火（雜含卷四‧九三經）。**〔B〕**神教徒禮拜六方，佛也說禮拜六方，但這是親子、師生、夫婦、親友、主僕、宗教師與信徒間的合理的義務（中含‧善生經）。**釋尊肅清了神教的宗教道德，使人生正道從神教中解放出來，確立於人類的立場，為佛法中道的特色。** [↑](#footnote-ref-9)
9. 印順導師《佛在人間》p.46 ~ p.52：

 釋尊出世時，究竟解脫的思想，已瀰漫全印度。在人天中，傾向於天國，以為**天比人間好。**這因為，**不但天為後法樂的地方，他們相信生梵天，即是究竟解脫處。**

**獲得人間福樂與來生得生人天的方法，印度宗教的主要方法有六：祭祀、咒術、德行、苦行、遁世、瑜伽。**

**一、祭祀：**中國人重視祭祖宗，或祭土地神等，於古代宗教的祭祀重要性，大抵已不能深切了解。**古代的宗教情緒極濃，祭祀是唯一的大事，每天、每月、每年，都有規定的祭祀時間。**如希伯來的猶太教，印度的婆羅門教，中國的神教（即後代儒家與道家共的宗教），都是這樣。逢男女婚喪，農作收成的時候，都要舉行隆重的祭祀。最高的是祭天（上帝等），但中國由帝王包辦，久之淡忘了，不再像猶太教等傾向於一神。**祭祀法，古代的印度（猶太教，波斯教等也如此），〔1〕一家設一火，一年到頭，家裡是不熄火祭的。祭物大抵與人間的食物相同，**如新生的瓜果米穀，乳酪牛羊等。**人類生活所需的東西，投到火裡作祭品。以為這樣的祭祀，這些被火燒的飲食氣味，升到天上，天神即受他們的供養。天神生歡喜心，使你種的五穀，養的牛羊，都得茂盛繁殖，身心獲得康樂，未來能得生人間天上。後期佛教密宗的「護摩」，即沿婆羅門教的火祭而來。〔2〕**但還有複雜的祭祀，須請祭師代行，設三火。

**二、咒術：**不但是印度，古代人大都有此信仰。如中國的道教，也有咒術。持咒時，身體也有表示的動作，還有象徵的物品。祭祀的咒語，含義在可解不可解之間。**古人相信咒語有很大的力量，可為人類與天或鬼神間感通的工具。印度的咒術，〔1〕有的為附於祭祀的用語，動機還光明正大。〔2〕但另有獨立的咒術，其間即有存心不正，利用低級鬼神的魔力，作損人利己的邪術。**

**三、德行：〔1〕**如人遵守祖宗的成法，奉行家庭間的義務，或為國家作戰等。**凡是看作人類應行的正法，都可為來生人天的因。〔2〕**同時，由於祭禮，**〔A〕**對祭師要發心供養，**布施的風氣盛起來。〔B〕**祭師對於祭主──信徒，也時常警誡他們，**要誠敬老實，或奉行特定的戒條，否則祭祀與持咒就會無效。這裡面，也含有道德的正行。**人生正行中，如不殺、不盜、不邪淫、不妄語等，古來也已非常重視的了。

**上面三類，大致為求現法樂與後法樂的行法（祭祀，通究竟樂）。**

**四、苦行：有禁欲的意義，如物欲的享受，極力節制，又含有努力的意思。上三種，是一般人所能做的，但苦行祇是少數人的特行，是宗教中最精進的人。苦行，〔1〕是戰勝物欲的精神，**如甘地也是一苦行者，他終身是那樣的精苦，印度民族的獨立，是受了他最大的鼓舞，發生難以相信的感召力。**〔2〕但有偏於戕賊身體的苦行，**如常立、不食、臥荊棘中等，即是無意義的了。佛在世時，摩竭陀與央伽國，修苦行的極多，受到世人非常的崇敬。**這些苦行者，不是人乘法，而是傾向於生天及解脫的。**

**五、遁世**（近於中國的**隱逸**）：有的覺得，**祭祀、咒術等是形式的，為家庭俗事所纏的。真正的修持，要擺脫形式的宗教，到深山叢林裡去專修。**釋尊未出家前，這風氣就已盛行，稱為沙門。有的到五六十歲，完成了家庭的義務，再過遁世生活；有的少年即出家。

**六、瑜伽：隱遁者，大抵是苦行者，又是修持瑜伽的。**瑜伽，大抵與佛教的禪定相近。**從物欲的克制，呼吸的調御，精神的集中，以達超越的自在境地。這身心體驗的瑜伽，即是生天或了脫生死的究竟法門。**

上面所說的六項方法，**〔1-2〕**祭祀、咒術，是一般的，求生人天的；**〔3〕**德行，通於做人的方法，以及進修的根本道德；**〔4-6〕**苦行、隱遁、瑜伽，是生天的，而且是生天得解脫的。

**釋尊出生於印度人間，應機立教，對於這些，是怎樣的攝取或破斥呢？**

 

 **佛所安立的人天乘法，**

**〔一〕〔1〕將祭祀除開。如婆羅門繁重的祭祀，佛法中是不要的。**這如猶太教本重祭祀，被耶穌革除了一樣。**〔2〕談到咒術，更是絕對否定的。**

佛法對於印度的**〔1〕祭祀天神，〔A〕**如屠殺牛羊，毒害生命，耗費財物，勞動大眾，佛以為這**只有增加罪愆，毫無益處。〔B〕在家佛弟子，如不鋪張，簡單地用點香、花、果、穀來供天，也不阻止他。**這是**攝化眾生的方便，屬於世間悉檀。**從這可看出佛教的寬容精神，不像基督教、回教等的排斥異己的作風。**東方的精神，是寬容的，但佛法每因寬容而引出流弊，這是佛徒不曾能把握佛陀創教的精神。〔2〕**還有**祭祀祖宗，**印度、中國都重視他。**〔A〕**有人問佛：祭祀祖先有沒有用？佛答：如父母死了，墮在餓鬼道中，祭祀他，可使他暫免飢餓的苦迫。若生到人間或天上，畜生或地獄，就用不著祭祀。因為，如人及畜生，都是不依祭祀而生活的。佛這樣回答，真耐人尋味。**〔B〕**但聽者又問：如父母不墮在餓鬼中，即不要祭祀嗎？佛又答：也可以，因為過去生中的父母，不能說沒有墮在餓鬼中的。**佛不反對祭祖，一、為使餓鬼得食；二、免與印度的習俗發生嚴重的糾紛。**

**〔二〕要生人天，要具足人天的正行。**有了人天正行，現法得樂，未來也得樂果。相反的，如殺生、偷盜等邪行，未來墮惡道受苦，現法也受種種苦果。**人天乘的德行，約有三種：施、戒、定，稱為世間三福業事。〔1〕施**是犧牲自己所有的，不貪戀慳吝，而肯拿來利他。**〔2〕持戒**是制伏煩惱，與一切人建立正常的關係，使自己的行為，不作損人的邪行。**〔3〕定**是內心的淨伏，煩惱的部分斷除。**這裡是著重禪定中的慈悲等持，為利他的廣大同情心。**

**〔1〕人乘的方法有二，施與戒。〔2〕天乘的方法，更修禪定。**生天必要修定，如修得四禪，將來能生色界四禪天。遁世，是天乘法（生欲界天法是不一定遁世的）；精修瑜伽，為生天的主要法門。苦行，佛教是取他的精意（通於人天法），主張少欲知足，精進勇猛；不過苦，不縱欲，取著中道的態度。總之，**印度宗教以為生天即得解脫的方法──遁世、苦行、瑜伽，佛是多少修正了他，以為這不過生天法而還不能得究竟解脫。**

**〔1〕布施與持戒，〔A〕**一般的說，是**人乘的德行。〔B〕**進一步的，也可以生到**欲界天（也要多少習定）。〔2〕**要想生到**色無色界，非修禪不可。**所以，**〔1〕人乘法以施戒為本，而重在戒善，**無戒即墮落鬼、畜趣。**〔2〕天乘法以戒定為主，而重在禪定。**

適應印度當時的根機，**人乘法即為家本位的德行。**從佛法去了解他，這實是**適應人間所最急需的。**不過，限於時機，佛教最高深圓滿的真義，還不曾充分（在人乘法中）說明而已。

佛法的人乘法，與中國儒家的思想相近。 [↑](#footnote-ref-10)
10. 印順導師《成佛之道（增註本）‧五乘共法》p.104 ~ p.105：

**施應如法施，勿〔1〕隨至〔2〕怖〔3〕報，〔4〕求報〔5〕及習先，〔6〕希天〔7〕要名等。**

 布施功德的大小，是依動機，對象，及布施的事物而分的。所以有些不純的，不高尚的布「施」，「應」該避免，而修「如法」的布「施」。**什麼是不純的，不高尚的，不合施福業的真意呢？略說七類「勿」可以的：**

**一、「隨至」施：**不能自動的發心布施，由於乞化的，募緣的逼上門來，不好意思拒絕而勉強布施，心痛不捨。

**二、「怖」施：**這是發覺到自己的財產，權位，生命，危急而難以保持，怕什麼都失去了，於是乎去布施，希望從布施功德中，得到現生消災延壽，逢凶化吉的果報。這種布施，是一般信徒常有的現象。

**三、「報」恩施：**因為受了人的恩惠，所以現在以酬謝心去布施。這不可說是種福，而只是還債。有些人遇到不順利的環境，去向神佛許願。環境順利了，於是去酬謝布施，這都是不合標準的布施。

**四、「求報」施：**在布施時，就希望別人報答他。甚至為了希望他幫助，希望他為我而獻身命，這才時時以隆重的禮物去布施，使他感激而為自己出力。

**五、「習先」施：**自己並無布施的意欲，只是世代或父母傳下來，每年總是布施三寶；或布施慈善機關，因而沿習下來，照例行施。

**六、「希天」施：**這是為了求得天神的喜悅，獲得天神的護佑；或者希望上生天國而行施。

**七、「要名」施：**為了沽名，這才行施。有些，在大庭廣眾前，為了面子，不能不慷慨的施捨。

**這種種布施，當然也有多少功德，但與佛法的布施真意義，到底是相去太遠了！應該出於深切的悲敬心，作如法的布施才是。** [↑](#footnote-ref-11)
11. 印順導師《成佛之道（增註本）‧五乘共法》p.105 ~ p.108：

**克己以利他，堅忍持淨戒。**

 現在要說到**持戒福業。〔1〕布施，（主要）是犧牲身外的財物來利益眾生，是極有價值的德行，但還不是難得的。〔2〕止惡行善，達到自心的清淨，為佛法的宗要，所以比施捨身外物更殊勝的，是戒了。**

**戒是從「克」制自「己」的私欲中，達到世間能和樂善生的德行，就是從克己「以利他」的。**如持不盜戒，不是今日不盜，明日不盜，也不只是不盜張姓，王姓，而是從此以後，不盜取一切人，一切眾生的資具。所以持不盜戒，是對一切人，一切眾生的資財，給予安全不侵害的保障。如不邪淫，不是限定某些人，而是從此以後，對一切異性，決不以誘惑、強暴等手段，為了滿足自己的私欲，而破壞其貞操，破壞其家庭的和好。**所以，佛讚五戒為『五大施』，這種利他功德，實在比一般布施為大，更有高上的價值。**

 **受持戒行，要克制自己的私欲，所以要有「堅」毅的決心，「忍」受種種的考驗：**忍受艱難困苦；忍受外來惡劣環境的誘惑，威脅，強迫；忍受內心的私欲而不讓他胡鬧，甚至要有『寧持戒而死，不毀戒而生』的決心。**要這樣堅忍的克制情欲，克服環境，才能「持」戒而保持「淨戒」，不致毀犯戒行；不致多年的持戒功德，毀於一旦**（只要一犯，就全部失敗了。如人一生守法，一次犯法，就要受法律的制裁）。

**以己度他情，**莫殺莫行杖，勿盜勿邪淫，勿作虛誑語，飲酒敗眾德，佛子應受持。

 現在說三類戒：五戒，八戒，十善戒，這是五乘共法的戒德。先說五戒。

 **為什麼要持戒？〔1〕**有些不了解持戒的意義，而只是羨慕持戒的功德而持戒，這雖然是好事，但不是理想的。**〔2〕**從佛說《阿含經》，《法句》，到大乘經，都說明，這是**「以己度他情」，因而自願克制自己情欲的德行。以自己的心情，推度別人（一切眾生）的心情，**經中稱為**『自通之法』，**也就是**儒家的恕道。**如經上說：『我欲生，欲不死，欲幸福，欲避苦。如有破此欲生，欲不死，欲幸福，欲避苦之我之生命（此據殺生而說），此為我之所欣愛耶？若為我所不喜愛，則我去破與我同欲生，欲不死，欲幸福，欲避苦之他生命，他亦不欣愛此。不獨如此，凡為自己不愛不快之法，在彼亦為不愛不快之法，然則我如何以己所不愛不快之法而害他』(3.013)！這就是**孔子所說的：『己所不欲，勿施與人』。**耶穌也說過：『要別人怎樣待你，你也要怎樣待人』。**※**

**人與人間的正常道德，不難從這以己度他的意識獲得（但基督教的道德，是從愛神的前提中得來）。**自己厭苦求樂，別人與我一樣，那怎可以奪他人的喜樂，增加他人的痛苦？怎可不同情別人的喜樂，不救濟別人的苦痛？**佛教『與樂拔苦』的慈悲，也就是這種精神的實踐。**所以**克制自己的情欲而持戒，不是別的，就是自通之法，本於慈悲而自願持戒的。**這真是現（世）樂後亦樂的法行！

 **五戒，**是**在家的善男（優婆塞）善女（優婆夷）所應持的戒律，**稱為『近事』（優婆的義譯）戒。這**雖然是家庭本位的戒德，但戒德的基本原理，徹上徹下，就是菩薩戒，也沒有例外，不過更徹底，更清淨而已。五戒，都是本於『以己度他情』的。**…〔下略〕…

**※**印順導師《佛在人間》p.309 ~ p.310：

 為什麼**仁、慈、愛是道德的根本，是最一般的道德律？**我們知道：**道德是表現於自他關係上的，而仁就是人與人間的合理關係，發為應有的合理行為。**佛法說有**「自通之法」，這是從自己要怎樣，推知他人也要怎樣。**這是**「以己（心）度他心」，**就是**儒家絜矩的恕道。**

依**自通之法**來說：我要解除苦痛，他也同我一樣，那麼我不應增加他人的苦痛，而且應幫助解除他。我要有喜樂，他人也一樣的要有喜樂，那麼我不能奪去他人的福樂，更應該協助獲得他。自己要去愚癡，要得智慧，要身體健康，人格健全，都應使他人和我一樣。這樣的**以己心度他心，即是慈悲與一切德行的源泉。**

**〔1〕**耶穌說：「你要人怎樣待你，你也要怎樣待人」。我要人待我好，所以我也要待人好。**雖近於自通之法，然在自他關係上，還是從為了自己出發。〔2〕**佛法說：我希望如此，可見他人也是希望如此的，所以應該對他人如此，**這只是對人的同情，並無功利觀念。〔3〕**儒家說：「己所不欲，勿施於人」；「己欲立而立人，己欲達而達人」。**與佛法的精神，更為相合！**  [↑](#footnote-ref-12)
12. 印順導師《成佛之道（增註本）‧五乘共法》p.117 ~ p.119：

欲樂不可著，散亂多眾苦，**依慈住淨戒，修定最為樂。**

 現在再說**修定福業。〔1〕**有人以為：**布施是積極的利他的善行；持戒僅是克己的消極的德行；修定，這有什麼福善可說呢？〔2〕**不知道**佛法以『自淨其意』為關捩，而在世間法中，唯有修定才能達成這一目的。**

**凡是德化的政治，德化的宗教，論究到德行的根本，就不能不探究到內心。**如儒者以齊家治國平天下為己任，而這非修身不可。『自天子以至於庶人，一是皆以修身為本』，而修身還要從『致知』，『誠意』，『正心』中做去。**根本而徹底的問題，在自己的內心。定心清淨而沒有染污的擾亂，這還不能說是善嗎？這是更可貴的德行！**如大學的『知止而後能定』，到『安而後能得』，便是世間修定福業的內心過程。

**為什麼要修定？理由非常多，但主要是，認為這個罪惡的現實人間，有兩大癥結，非修定不能對治。一、「欲樂」：**人類對於物質的欲樂，適合自己情意的色聲香味觸，及男女的欲樂，都是貪戀不捨的。現在的欲樂，耽著不捨。過去的欲樂，念念不忘。未來的欲樂，盲目的追求著。這些欲樂，沒有的苦求不已；得到了，又怕失去；失去了，憂苦得了不得！試想：人間的一切問題──社會，經濟，政治等一切，那一樣不是為了大家的貪求欲樂而存在。**欲樂是「不可著」的，如刀頭的蜜，似乎有味，而不知接著是割舌的苦惱。二、「散亂」：**人心是散亂的，比猴子的躁動還厲害若干倍。由於內心的散亂，情意容易衝動，認識不能明確（散亂重的，連世間學都不能了解），自己不能控制自己，一味隨著環境而轉動。**散亂為引起顛倒煩惱的有力因素，使人陷溺於多憂「多」「苦」的欲海，不能自拔。**

**修定才能不受欲樂的繫縛，不為散亂所嬈亂，心地明淨安定，而有自主的自由。**

 **但修習禪定，不可不先有兩項準備，否則可能會弊多於利。一、「依」於「慈」心：**修定，不是為了好奇，不是企圖滿足無限的欲樂，延壽長生，或者為了引發神通來報仇；要存著慈念，就是利樂眾生的意念來修定。**有慈心，心地就柔和，容易修習成就。成就了，也不會利用定力通力來嬈亂眾生，如聚眾作亂等。二、「住」於「淨戒」：**必須受持淨戒（十善等），身口有善良的德行。**如行業不端，修定就會招魔著邪。成就定力，也是邪定，結果是成為魔王眷屬，自害害人。**

 在未修前，應確信：在世間法中，「修定」是「最為」安「樂」的。世間樂，莫過於五欲之樂，男女淫樂是最勝了，但比起定樂來，簡直不可比擬。定中的喜樂，徹骨徹髓，『周遍浹洽』，如大雨滂沱，從溝渠到池沼，到處大水遍滿一樣。**如能確切信解，修定能引發世間無比的喜樂，那在修習時，就能不繫戀外物的欲樂，持之以恒，不斷不懈的修去。** [↑](#footnote-ref-13)
13. 印順導師《成佛之道（增註本）‧三乘共法》p.205：

在這**四禪，八定**中，**〔1〕**最後的非想非非想定，定心過於微細了，心力不夠強勝，不能依著他而修發真實慧。**〔2〕**所以**「能」夠「發真慧」的，「佛說」只「有七依」定，就是：初禪，二禪，三禪，四禪，空無邊處，識無邊處，無所有處──七定。但最初的未到定，也是可以發慧的；這是初禪的近分定，所以就攝在初禪中。**  [↑](#footnote-ref-14)
14. 印順導師《佛在人間》p.51：

**〔一〕〔1〕布施與持戒，〔A〕**一般的說，是**人乘的德行。〔B〕**進一步的，也可以生到**欲界天（也要多少習定）。〔2〕**要想生到**色無色界，非修禪不可。**

**〔二〕**所以，**〔1〕人乘法以施戒為本，而重在戒善，**無戒即墮落鬼、畜趣。**〔2〕天乘法以戒定為主，而重在禪定。** [↑](#footnote-ref-15)
15. 印順導師《成佛之道（增註本）‧五乘共法》p.124 ~ p.125：

**布施多雜染，禪定向獨善，依人向佛道，戒行為宗要。**

 上面說：『求人而得人，修天不生天』；**在這人天乘的法行中，想依人身而漸向佛道，應多修什麼呢？應重於持戒。**因為世人的**〔1〕**修集「布施」福業，「多」不能如法，多「雜」有煩惱「染」污。**不論施福怎樣廣大，如不修戒行，那連人身都不可得，只能在旁生，餓鬼，阿修羅中享癡福，前途萬分危險。〔2〕**修「禪定」，當然是殊勝的，但**〔A〕**在修行時，厭離五欲，或者隱遁山林，專重自己的定樂，走「向獨善」的途徑。**〔B〕**等到報生二禪以上，都是獨往獨來的。**這對於實現和樂人間，而趨向化度眾生的菩薩行，是不大相應的。**

**所以希望來生不失人身，並能「依人」身而漸「向佛道」，不能不以五戒、十善等「戒行為宗要」。初學菩薩的，名十善菩薩，也是著重十善行的。**

 **〔1〕〔A〕**有戒行，就能生在人間；即使貧窮，也不一定障礙學佛。**〔B〕**如有戒而能修布施，能得人中廣大福業，那更好了。**〔2〕**同樣的，**〔A〕**如有戒而沒有定，不失人身，**〔B〕**有戒而深修定法，反而會上生長壽天，成為學佛的大障礙。

所以**依人身而引入佛道，〔1〕應以戒行為主，就是重視人間的道德，健全人格。在這戒行的基礎上，〔2〕應隨分隨力來布施。〔3〕如想修定法，應修四無量定，因為這與利益眾生的出世大乘法，有著密接相通的地方。**  [↑](#footnote-ref-16)
16. （1）印順導師《佛法概論》p.21 ~ p.23：

**六和敬 〔一〕**正法的久住，要有解脫的實證者，廣大的信仰者，這都要**依和樂清淨的僧團而實現。**僧團的融洽健全，又**以和合為基礎。**依律制而住的**和合僧，**釋尊曾提到他的綱領，就是**六和敬。六和中，〔1〕「見和同解」、「戒和同行」、「利和同均」，是和合的本質；〔2〕**「意和同悅」、「身和同住」、「語和無諍」，是**和合的表現。**

**〔二〕**從廣義的戒律說，佛教中的一切，團體的、個人的，都依戒律的規定而生活。律治內容的廣泛，與中國古代的禮治，有著同樣的精神。**律，包含實際生活的一切；但釋尊特別重視思想與經濟，使它與戒律並立。這就指出大眾和合的根本問題，除了律制以外，還要注重思想的共同，經濟待遇的均衡。思想、律制、經濟三者，建立在共同的原則上，才有和樂、清淨的僧團。**

**〔1〕**在僧團中，有關大眾與個人的法制，固然有要求參加僧團者嚴格服從遵行的義務，但如有特權階級，特別是執法者不能與守法者同樣的遵守律制，必然要影響大眾的團結。**戒和同行，為律治的精神所在；就是釋尊也不能違反律制，何況其他！**

**〔2-3〕我們在社團中，要有物質上與精神上的適當營養。**但一般人，在物質的享受上，總是希求超過別人的優越待遇；在思想上，又總是滿意自己的意見。**這物欲的愛著──「愛」，思想的固執──「見」，如不為適當的調劑，節制，使他適中，就會造成經濟上的不平衡，思想上的紛岐。**在同一集團中，如讓經濟的不平，思想的龐雜發展起來，僧團會演成分崩離析的局面。**在釋尊當時，能注意思想的同一，經濟的均衡，不能不說是非凡的卓見！**釋尊說：「貪欲繫著因緣故，王、王共諍，婆羅門居士、婆羅門居士共諍。……以見欲繫著故，出家、出家而復共諍」（雜含卷二０‧五四六經）。這還不過從偏重而說，**從佛教的僧團看，經濟與思想並重，釋尊的不偏於物質，也不偏於精神，確是到處流露的一貫家風。**僧團確立在見和、戒和、利和的原則上，才會有平等、和諧、民主、自由的團結，才能吻合釋尊的本意，負擔起住持佛法的責任。

**〔三〕**有了上面所說的三和──和合的本質，那表現在僧團中的，就必有後三者。彼此間，在精神上是志同道合的；行動上是有紀律而合作的；語言文字上是誠實、正確，充滿和諧友誼的。這樣的僧團，才是釋尊理想中的僧團。

 （2）印順導師《成佛之道（增註本）》p.64 ~ p.66：

正信歸依者，應**〔1〕**修於正見，**〔2〕**及**修於正命，**勝進不為難。

 凡「正信」三寶而受「歸依」的，就成為佛弟子，佛教信徒。佛弟子修學五乘共法，要從那裏入手呢？**〔1〕**在**學佛的理解**方面，「應」該先「修於**正見」。〔2〕**在**學佛的行為**方面，先要能夠「修」習**「正命」。**佛曾說：正見與正命的人難得。對這二項，如能修習成就，那「勝進」也就「不為難」了。向上修學出世法還不難，何況求生人間天上呢！

 **〔一〕正見，**是**正確的見解，**見與知識不同，**見是從推論而來的堅定主張，**所以**正見是『擇善而固執之』**的。學佛要有正見，如開始旅行，要對旅途先有一番正確的了解，而確信這是到達目的地的正路。

**正確的認識，不一定成為正見。**如現在聽說地球繞日而轉，可說是知識；但伽利略為了這一知識，不惜為基督教所迫害，囚禁，這才是見。所以，**要將正確的知識，時時修習，養成堅定的正見。**正見，有世間正見，出世間正見。五乘共法中，還只是世間的。**正見雖只是堅定不移的見地，但力量極強，**如經上說：**『假使有世間，正見增上者，雖復百千生，終不墮惡趣』**(3.001)。

 **〔二〕**什麼是**正命**？**命是生存，生活。無論是在家出家，都不能不生活；衣食住行等一切經濟生活，合法的得來受用，就名為正命。正常的經濟生活，是非常重要的；大部分的罪惡，都從經濟生活的不正常而來。〔1〕學佛的在家眾，不但要是國法所許可的，而且還要不違於佛法的。**如以殺生（如屠戶，獵戶等），盜，淫（如賣淫，設妓院等），妄語（以欺騙為生，走江湖的，多有這一類），酒（如釀酒，設酒家等）為職業的，佛法中名為『不律儀』，是邪命，障礙佛法的進修。**〔2〕**出家眾，凡依信眾布施而生存的，是正命。如兼營醫（完全義務，不犯）、卜、星、相等為生，或設法騙取信施，就是邪命。

**如法的經濟來源，不奢侈不吝嗇的消費態度，是正命。**要這樣，才能與佛法相應，否則人身也許不保，還說得上了生死嗎？

在抗日戰爭初期，香港某居士，念佛極虔誠，有一所廣大而幽靜的別墅，他函請印光大師，離開戰區，來香港安住。印老問他，才知他世代以釀酒起家。印老說：你把酒業歇了，我才能來香港。可是這位老居士，捨不得。學佛而不修正命，也許就是中國佛教衰落的原因。**學佛法，一定要職業合法，寧可短期內因職業改變而受到苦痛，決不能長此邪命下去，自害害人！**  [↑](#footnote-ref-17)
17. 印順導師《雜阿含經論會編（下）》p.128 ~ p.129：

一七(10.012)； 一二六六**（ 九一）**

 如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。時有**年少婆羅門，名鬱闍迦，**來詣佛所，稽首佛足，退坐一面。

**〔一〕**白佛言：「世尊！俗人在家，當行幾法，得現法安及現法樂」？佛告婆羅門：「**有四法，俗人在家，得現法安、現法樂。**何等為四？謂**方便具足，守護具足，善知識具足，正命具足。〔1〕**何等為**方便具足**？謂善男子種種工巧業處以自營生，謂種田、商賈，或以王事，或以書疏、算畫；於彼彼工巧業處精勤修行，是名方便具足。**〔2〕**何等為**守護具足**？謂善男子所有錢穀，方便所得，自手執作，如法而得，能極守護，不令王、賊、水、火劫奪漂沒令失，不善守護者亡失，不愛念者輒取，及諸災患所壞，是名善男子善守護（具足）。**〔3〕**何等為**善知識具足**？若有善男子不落度，不放逸，不虛妄，不凶險，如是知識能善安慰，未生憂苦能令不生，已生憂苦能令開覺，未生喜樂能令速生，已生喜樂護令不失，是名善男子善知識具足。**〔4〕**云何為**正命具足**？謂善男子所有錢財，出內稱量，周圓掌護，不令多入少出也，多出少入也。如執秤者，少則增之，多則減之，知平而捨。如是善男子稱量財物，等入等出，莫令入多出少，出多入少。若善男子無有錢財而廣散用，以此生活，人皆名為優曇缽果，無有種子，愚癡貪欲，不顧其後。或有善男子財物豐多，不能食用，傍人皆言是愚癡人，如餓死狗。是故善男子所有錢財，能自稱量，等入等出，是名正命具足。如是婆羅門！四法成就，現法安，現法樂」。

**〔二〕**婆羅門白佛言：「世尊！在家之人，有幾法能令後世安，後世樂」？佛告婆羅門：「**在家之人有四法，能令後世安、後世樂？**何等為四？謂**信具足，戒具足，施具足，慧具足。**…〔下略〕… [↑](#footnote-ref-18)
18. 【邸〔ㄉ一ˇ〕舍】1.古代專指貨棧。4.客店；客棧。（《漢語大詞典（十）》p.606） [↑](#footnote-ref-19)
19. 【王事】1.王命差遣的公事。（《漢語大詞典（四）》p.453） [↑](#footnote-ref-20)
20. 【書疏】奏疏；信札。（《漢語大詞典（五）》p.713） [↑](#footnote-ref-21)
21. 【算畫】猶計劃，謀劃。（《漢語大詞典（八）》p.1191） [↑](#footnote-ref-22)
22. 【厭〔一ㄚ〕】6.以迷信的方法，鎮服或驅避可能出現的災禍，或致災禍於人。（《漢語大詞典（一）》p.940）

【厭〔一ㄢˇ〕】魘的古字。（《漢語大詞典（一）》p.941）

【魘〔一ㄢˇ〕】3.謂以法術、符咒鎮服。5.施巫術害人。（《漢語大詞典（十二）》p.476） [↑](#footnote-ref-23)
23. 【禁】15.施禁咒術。亦指禁咒術。（《漢語大詞典（七）》p.919） [↑](#footnote-ref-24)
24. 【大稱小斗】使用超過標準的秤進，小於標準的秤出，進行剋扣剝削。 [↑](#footnote-ref-25)
25. 另參印順導師《成佛之道（增註本）》p.4 ~ p.5：

**積聚皆銷散，**崇高必墮落，合會要當離，有生無不死，國家治還亂，器界成復毀：**世間諸可樂，無事可依怙。**

 有的不知道求歸依，有的求歸依而誤信邪師外道。**為什麼不求歸依？死心眼兒迷著了現世的事情，以為極有意義，充滿福樂。**等到事到臨頭，從金色夢中醒來時，悲哀失望，再也來不及了！**迷戀的現事很多，主要的有六種：**

 **一、財富的「積聚」：**有些人以為經濟第一，有了錢什麼也行得通，甚至說：『有錢使得鬼推磨』。

**〔一〕**不知**無論富有到什麼程度，財富終歸要「銷」解「散」失的。**不要以為這是他們不會經營，過分浪費；**財富是個人所不能自主的，所以佛說：『五家所共』**(1.003)。**逢到大水，大火，遇到盜賊，惡王，還有生了不肖的兒女：財富是轉眼就完了。**

**〔二〕積聚財富，〔1〕不但為了經營與保存，引起種種憂苦，〔2〕有時財富更成為苦難的直接原因。**明末，李闖入北京，對一般富有的大臣宰官，用夾棍與腦箍來追索金銀；金銀是完了，腿也斷了，腦骨也破了，有的連命也丟了，這就是佛說盜賊與惡王的實例。

**財富本身，〔1〕多憂多苦〔2〕而無法保存，還能說有錢就有辦法嗎？**

…〔中略〕… [↑](#footnote-ref-26)
26. （1）《長阿含．16善生經》卷11(CBETA, T01, no. 1, p. 70, b6-p. 71, c8)：

善生白佛言：「唯願世尊善為我說**賢聖法中禮六方法**！」…〔中略〕…

**〔一〕**佛告善生：「若長者、長者子知四結業，不於四處而作惡行，又復**能知六損財業；**是謂，善生！長者、長者子離四惡行，**禮敬六方。**…〔中略〕…善生！當知四結行者：一者殺生，二者盜竊，三者婬逸，四者妄語，是四結行。云何為四處？一者欲，二者恚，三者怖，四者癡。〔中略〕…

佛告善生：「**六損財業者：**一者、耽湎於酒，二者、博戱，三者、**放蕩**，四者、迷於伎樂，五者、惡友相得，六者、懈墮，是為六損財業。」…〔中略〕…

**〔二〕**佛告善生：「當知**六方，**云何為六方？**父母為東方，師長為南方，妻婦為西方，親黨為北方，僮僕為下方，沙門、婆羅門、諸高行者為上方。**」…〔下略〕…

（2）《中阿含．135善生經》卷33〈大品 1〉 (CBETA, T01, no. 26, p. 639, b18-23)：

居士子！求財物者，當知有六非道。云何為六？一曰種種戲求財物者為非道，二曰**非時行**求財物者為非道，三曰飲酒放逸求財物者為非道，四曰親近惡知識求財物者為非道，五曰常喜妓樂求財物者為非道，六曰懶惰求財物者為非道。 [↑](#footnote-ref-27)
27. 《盧至長者因緣經》卷1(CBETA, T14, no. 539, p. 821, c15-29)：

若著慳貪，人天所賤，是以智者，應當布施。所以者何？我昔曾聞，有大長者，名曰盧至，其家巨富，財產無量，倉庫盈溢，如毘沙門。**由其往昔，於勝福田，修布施因，故獲其報。然其施時，不能至心，以是之故，雖復富有，意常下劣；**所著衣裳，垢膩不淨；所可食者，雜穀稗莠藜藿草菜，以充其飢；酢漿空水，用療其渴；乘朽故車，編草草葉，用以為蓋；**於己財物，皆生慳悋，勞神役思，勤加守護，營理疲苦，猶如奴僕，為一切人之所嗤笑。**

爾時，羅睺羅即說偈言：所施因不同，受果各有異。**〔1〕**信施**志誠濃，獲報恣心意；〔2〕**若**不懷殷重，徒施無淨報。**盧至雖巨富，輕賤致嗤笑。…〔下略〕… [↑](#footnote-ref-28)
28. 【五倫】舊指君臣、父子、兄弟、夫妻、朋友之間**五種倫理關係。**也稱五常。（《漢語大詞典（一）》p.342） [↑](#footnote-ref-29)
29. 印順導師《佛法概論》p.171：

**〔1〕**因神教而引起的祈禱、祭祀、咒術，種種迷信行為，佛法中一概否認。**〔2〕不但否定神教的迷信行為，而且巧妙的改造他。**如**〔A〕〔a〕**婆羅門教的祭祀，用三火，**〔b〕佛也說三火，**但三火是：**供養父母名根本火，供養妻兒眷屬名居家火，供養沙門婆羅門名福田火**（雜含卷四‧九三經）。**〔B〕〔a〕**神教徒禮拜六方，**〔b〕佛也說禮拜六方，**但這是**親子、師生、夫婦、親友、主僕、宗教師與信徒間的合理的義務**（中含‧善生經）。

**釋尊肅清了神教的宗教道德，使人生正道從神教中解放出來，確立於人類的立場，為佛法中道的特色。** [↑](#footnote-ref-30)
30. 【盛饌〔ㄓㄨㄢˋ〕】豐盛的飯食。（《漢語大詞典（七）》p.1424） [↑](#footnote-ref-31)
31. 《長阿含．2遊行經》卷2(CBETA, T01, no. 1, p. 11, a18-b19)：

大臣禹舍受王教已，即乘寶車詣耆闍崛山。到所止處，下車步進至世尊所。問訊畢，一面坐，白世尊曰：「摩竭王阿闍世𥡳首佛足，敬問慇懃：『起居輕利，遊步強耶？』又白世尊：『跋祇國人自恃勇健，民眾豪強不順伏我。我欲伐之，不審世尊何所誡勅？』」

爾時，阿難在世尊後執扇扇佛，**〔一〕**佛告阿難：「汝聞跋祇國人，數相集會，講議正事不？」答曰：「聞之。」佛告阿難：「若能爾者，長幼和順，轉更增盛，其國久安，無能侵損。

**〔二〕**阿難！汝聞跋祇國人君臣和順，上下相敬不？」答曰：「聞之。」「阿難！若能爾者，長幼和順，轉更增盛，其國久安，無能侵損。」

**〔三〕**「阿難！汝聞跋祇國人奉法曉忌，不違禮度不？」答曰：「聞之。」「阿難！若能爾者，長幼和順，轉更增盛，其國久安，無能侵損。」

**〔四〕**「阿難！汝聞跋祇國人孝事父母，敬順師長不？」答曰：「聞之。」「阿難！若能爾者，長幼和順，轉更增上，其國久安，無能侵損。」

**〔五〕**「阿難！汝聞跋祇國人恭於宗廟，致敬鬼神不？」答曰：「聞之。」「阿難！若能爾者，長幼和順，轉更增上，其國久安，無能侵損。」

**〔六〕**「阿難！汝聞跋祇國人閨門真正潔淨無穢，至於戲笑，言不及邪不？」答曰：「聞之。」「阿難！若能爾者，長幼和順，轉更增盛，其國久安，無能侵損。」

**〔七〕**「阿難！汝聞跋祇國人宗事沙門，敬持戒者，瞻視護養，未甞懈惓不？」答曰：「聞之。」「阿難！若能爾者，長幼和順，轉更增盛，其國久安，無能侵損。」

時，大臣禹舍白佛言：**「彼國人民，若行一法，猶不可圖，況復具七？**國事多故，今請辭還歸。」佛言：「可，宜知是時。」時，禹舍即從座起，遶佛三匝，揖讓而退。 [↑](#footnote-ref-32)
32. 【阿枉】1.偏私不公正。2.枉曲，不分曲直是非。（《漢語大詞典（十一）》p.922） [↑](#footnote-ref-33)
33. 印順導師《佛法概論》**〈第九章 我們的世間〉**p.132：

接著經濟問題嚴重起來，有的辛苦耕作而反得不到收穫；有的游手好閒，到處飽食無憂。大家覺到公共沒有法紀，不能安定，於是就公推田主──梵語剎帝利，即是國王來分配，這近於中國古代的均田傳說。有了國家組織，制裁權力，多少減少些紛爭。**國家制的出現，為了經濟的不平；國主是大眾公舉的，所以稱為「眾許平等王」。** [↑](#footnote-ref-34)
34. 印順導師《佛法概論》〈第九章 我們的世間〉p.125 ~ p.126：

印度人自稱為南閻浮提，可見為拘羅已沒落，而發展到恆河上流時代的傳說。那時的東方王朝毘提訶，還不是印度雅利安人的征服區。**四洲與輪王統一四洲說相連繫；這是雅利安人到達恆河上流，開始統一全印的企圖與自信的預言。** [↑](#footnote-ref-35)
35. 【徐偃王】相傳 周穆王 時 徐國 國君。《韓非子‧五蠹》：“ 徐偃王 處 漢 東，地方五百里，行仁義，割地而朝者三十有六國，…〔下略〕…（《漢語大詞典（三）》p.979） [↑](#footnote-ref-36)
36. 印順導師《佛在人間》p.55：

**聲聞弟子，**也有幾類的：**一、在家弟子：**一般人誤會學佛的真義，認為學佛就必得出家，不知不但菩薩乘不如此，聲聞乘也不如此。由於誤會了學佛的意義，所以一味模倣出家的行徑，以為是唯一的修學法。…〔下略〕… [↑](#footnote-ref-37)
37. 印順導師《雜阿含經論會編（下）》p.621 ~ p.622：

一(58.002)； 一三二六七**（ 九二七）**

 (58.003)如是我聞：一時，佛住迦毗羅衛國尼拘律園中。時有釋種，名摩訶男，來詣佛所，稽首佛足，退坐一面。白佛言：「世尊！云何名為**優婆塞**」？佛告摩訶男：「在家清白，修習淨住，男相成就。作是說言：我今盡壽歸佛，歸法，歸比丘僧，為優婆塞，證知我！是名優婆塞」。

**〔1〕**摩訶男白佛言：「世尊！云何名為**優婆塞信具足**」？佛告摩訶男：「優婆塞者，於如來所，正信為本，堅固難動，諸沙門、婆羅門，諸天、魔、梵，及餘世間所不能壞。摩訶男！是名優婆塞信具足 」。**〔2〕**摩訶男白佛言：「世尊！云何名**優婆塞戒具足**」。佛告摩訶男：「優婆塞離殺生、不與取、邪婬、妄語、飲酒，不樂作。摩訶男！是名優婆塞戒具足」。**〔3〕**摩訶男白佛言：「世尊！云何名**優婆塞聞具足**」？佛告摩訶男：「優婆塞聞具足者，聞則能持，聞則積集。若佛所說，初、中、後善，善義、善味，純一滿淨，梵行清白，悉能受持。摩訶男！是名優婆塞聞具足」。**〔4〕**摩訶男白佛言：「世尊！云何名**優婆塞捨具足**」？佛告摩訶男：「優婆塞捨具足者，為慳垢所纏者，心離慳垢，住於非家，修解脫施，勤施，常施，樂捨財物，平等布施。摩訶男！是名優婆塞捨具足」。**〔5〕**摩訶男白佛言：「世尊！云何名**優婆塞智慧具足**」？佛告摩訶男：「優婆塞智慧具足者，謂此苦如實知，此苦集如實知，此苦滅如實知，此苦滅道跡如實知。摩訶男！是名優婆塞智(58.004)慧具足」。

爾時、釋氏摩訶男聞佛所說，歡喜隨喜，從坐起，作禮而去。 [↑](#footnote-ref-38)
38. （1）印順導師《學佛三要》p.88：

 **「信」**是什麼？**以「心淨為性」，**這是非常難懂的！要從**〔1〕引發信心的因緣，〔2〕與信心所起的成果**來說明。**〔1〕「深忍」，是深刻的忍可，即「勝解」。**由於深刻的有力的理解，能引發信心，所以說**「勝解為信因」。〔2〕「樂欲」，是要實現目的的希求、願望。**有信心，必有願欲，所以說**「樂欲為信果」。**這本來與中山先生的：「有思想而後有信仰，有信仰而後有力量」相近。**信心，在這深刻的理解與懇切的欲求中顯出；是從理智所引起，而又能策發意欲的。**

**信以心淨為體性，這是真摯而純潔的好感與景慕；這是使內心歸於安定澄淨的心力，所以說如水清珠的能清濁水一樣。**信心一起，心地純淨而安定，沒有疑惑，於三寶充滿了崇仰的真誠。

**由於見得真，信得切，必然的要求從自己的實踐中去實現佛法。**這可見**佛說淨信，從理智中來，與神教的信仰，截然不同。**

（2）印順導師《成佛之道（增註本）》p.178：

**然心地怎能得清淨呢？**這就是**信，**就是**歸依。從『深忍』（深切的了解），『樂欲』（懇切的誓願）中，信三寶，信四諦。**

真能**信心現前，**就得**心地清淨。**所以說**信**是：**『心淨為性，……如水清珠，能清濁水』**(4.020)。 [↑](#footnote-ref-39)
39. 印順導師《成佛之道（增註本）》p.112 ~ p.114：

加行日夜戒，隨順出離者。

 淨戒的第二類，是**八支齋戒，**也叫**近住戒。**八支戒是：一、不殺生；二、不盜；三、不淫；四、不妄語；五、不飲酒。此五支，與五戒相同；但不淫戒，在受戒的期限內，就是夫婦的正淫，也絕對禁止，與出家人相同，所以但說不淫。六、不香華鬘嚴身，歌舞觀聽（或分為二支），是不得塗脂抹粉插花，及嚴麗貴重的首飾；歌舞是不能看不能聽的，當然自己也不可作。七、不得坐臥高廣嚴麗的床座。八、不得非時食，就是過午不食。後三戒，與出家人相同。**八戒中的不非時食，名為齋。**

**在家佛弟子，不能出家修行，而對於出家生活，卻非常欽慕。所以佛制八戒，為在家弟子的「加行」，一「日」一「夜」持「戒」。這是「隨順出離」行「者」──阿羅漢等，學習謹嚴淡泊的出家生活。受此戒的，近於僧伽或阿羅漢而住，所以叫近住戒。**

**五戒是終身持的，但到底是在家的德行，所以短期來學習出家行，受此八戒。如再加受不捉持金銀戒，就是正式出家的沙彌戒了。**

 **八支齋戒，佛制一日一夜受持，**一般都在六齋日──每月（農曆）初八、十四、十五、二十三、二十九、三十日，是印度習俗布施修善的日子。**這一天早上，大抵到寺院裏來，請阿闍黎傳授這日夜戒。當天持戒，不得毀犯，到了明日天光，東方發白，就宣告完畢。下次要持戒，再來請師長傳授。**

**〔1〕在家人，不可能長期過著出家生活，所以佛制一日一夜受持。〔2〕**但有的以為：**不必限定一日一夜，隨受戒人的發心，三日、五日、一月，都沒有不可以的。**

 **比起五戒來，八支齋戒要精嚴得多。但五戒終身受持，也自有勝過八支齋戒的地方。所以五戒與八戒的功德，隨持戒的受持情況而定，很難說誰優誰劣。**

還有，**〔1〕**五戒為在家弟子的正常戒行；進一步的學習出家生活，才偶爾受持八支齋戒。**〔2〕**但也有不能終身受持五戒，卻發心短期修此八支齋戒。**雖屬例外，但佛法以導人向善為主，所以也認為可以。** [↑](#footnote-ref-40)
40. 印順導師《成佛之道（增註本）》p.105 ~ p.107：

**克己以利他，**堅忍持淨戒。

現在要說到持戒福業。布施，（主要）是犧牲身外的財物來利益眾生，是極有價值的德行，但還不是難得的。**止惡行善，達到自心的清淨，為佛法的宗要，所以比施捨身外物更殊勝的，是戒了。戒是從「克」制自「己」的私欲中，達到世間能和樂善生的德行，就是從克己「以利他」的。**

**〔1〕**如持不盜戒，不是今日不盜，明日不盜，也不只是不盜張姓，王姓，而是從此以後，不盜取一切人，一切眾生的資具。所以持不盜戒，是對一切人，一切眾生的資財，給予安全不侵害的保障。**〔2〕**如不邪淫，不是限定某些人，而是從此以後，對一切異性，決不以誘惑、強暴等手段，為了滿足自己的私欲，而破壞其貞操，破壞其家庭的和好。所以，**佛讚五戒為『五大施』，這種利他功德，實在比一般布施為大，更有高上的價值。**

**受持戒行，要克制自己的私欲，所以要有「堅」毅的決心，「忍」受種種的考驗：**忍受艱難困苦；忍受外來惡劣環境的誘惑，威脅，強迫；忍受內心的私欲而不讓他胡鬧，甚至要有『寧持戒而死，不毀戒而生』的決心。**要這樣堅忍的克制情欲，克服環境，才能「持」戒而保持「淨戒」，**不致毀犯戒行；不致多年的持戒功德，毀於一旦（只要一犯，就全部失敗了。如人一生守法，一次犯法，就要受法律的制裁）。 [↑](#footnote-ref-41)
41. 印順導師《佛在人間》p.193：

**〔1〕**佛法所說的**布施對象，〔A〕**或是**可尊敬的，**如孝養父母，奉事尊長，供養三寶等。**〔B〕**或是**可悲憫的，**如貧窮，鰥寡，孤獨，殘廢等。以現代語來說，即**慈善事業，或福利事業的布施。佛法所說的布施，意義深長，非僅財物的施捨而已，唯一般以財物為主（布施的最高意義，是為人而能犧牲自己的一切）。**富有者，在生活必須外，經濟上有餘裕力，應予貧窮孤苦，或因天災人禍而受難者以援助。**〔2〕**古代有**修橋樑，開道路，義學等施設，**也都是**財物施捨的對象。**

**〔1〕**從效用來說，布施可使貧富不致於過份懸殊；窮困者得到救濟，也不致陷於苦難，或引起諍亂。**〔2〕**而**布施者能養成損己利人的品格，不會作物欲的過分追求。**古代的印度（中國也曾經有過，只是有些變質了），有稱為「無遮大施」的，國王大臣等將富餘的財物，盡量的普濟人民。**凡財物的布施，均含有減少物欲，節制物欲的意義。**如物欲而受到限制，那因物欲而引生的諍執與憂苦，也必然減少，而同得和平與安樂了。 [↑](#footnote-ref-42)
42. 印順導師《雜阿含經論會編（下）》p.128 ~ p.130：

一七(10.012)； 一二六六**（ 九一）**

 如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。時有**年少婆羅門，名鬱闍迦，**來詣佛所，稽首佛足，退坐一面。

**〔一〕**白佛言：「世尊！俗人在家，當行幾法，得現法安及現法樂」？佛告婆羅門：「**有四法，俗人在家，得現法安、現法樂。**何等為四？謂**方便具足，守護具足，善知識具足，正命具足。**…〔中略〕…

**〔二〕**婆羅門白佛言：「世尊！在家之人，有幾法能令後世安，後世樂」？佛告婆羅門：「**在家之人有四法，能令後世安、後世樂？**何等為四？謂**信具足，戒具足，施具足，慧具足。〔1〕**何等為信具足？謂善男子於如來所得信敬心，建立信本，非諸天、魔、梵，及餘世人同法所壞，是名善男子信具足。**〔2〕**何等戒具足？謂善男子不殺生，不偷盜，不邪淫，不妄語，不飲酒，是名戒具足。**〔3〕**云何施具足？謂善男子離慳垢心，在於居家行解脫施，常自手與，樂修行捨，等心行施，是名善男子施具足。**〔4〕**云何為慧具足？謂善男子苦聖諦如實知，集(10.013)、滅、道聖諦如實知，是名善男子慧具足。若善男子在家行此四法者，能得後世安，後世樂」。

爾時、世尊復說偈言：

「**〔1-4〕**方便建諸業，積集能守護，知識善男子，正命以自活。**〔5-8〕**淨信、戒具足，惠施離慳垢，淨除於迷(10.014)道，得後世安樂。若處於居家，成就於八法，審諦尊所說，等正覺所知，現法得安隱，現法喜樂住，後世喜樂住」。

 佛說此經已，鬱闍迦聞佛所說，歡喜隨喜，作禮而去(10.015)。 [↑](#footnote-ref-43)
43. 印順導師《雜阿含經論會編（下）》p.622 ~ p.623：

三(58.006)； 一三二六九**（ 九二九）**

 如是我聞：一時，佛住迦毘羅衛國尼拘律園中。爾時、釋氏摩訶男，來詣佛所，稽首佛足，退坐一面。白佛言：「世尊云何名**優婆塞**」？佛告摩訶男：「優婆塞者，在家清白，乃至盡壽歸依三寶，為優婆塞，證知我」。

摩訶男白佛：「世尊！云何為**滿足一切優婆塞事**」？佛告摩訶男：「若優婆塞**〔1-2〕**有信無戒，是則不具，當勤方便，具足淨戒。**〔1-3〕**具足信、戒而不施者，是則不具；以不具故，精勤方便修習布施，令(58.007)具足滿。**〔1-4〕**信、戒、施滿，不能隨時往詣沙門，聽受正法，是則不具；以不具故，精勤方便，**隨時往詣塔寺，見諸沙門，〔1-5〕不一心聽受正法，**是不具足；信、戒、施、**聞**修習滿足，**〔1-6〕**聞已不持，是不具足；以不具足故，精勤方便，隨時往詣沙門，專心聽法，**聞則能持，〔1-7〕**不能觀察諸法深義，是不具足；不具足故，精勤方便，信、戒、施、聞，聞則能持，**持已觀察甚深妙義，〔1-8〕**而不隨順知法次法向，足則不具；以不具故，精勤方便，**信、戒、施、聞，受持，觀察，了達深義，隨順行，法次法向。**摩訶男！是名**滿足一切種優婆塞事**」。…〔下略〕… [↑](#footnote-ref-44)
44. 印順導師《華雨集第四冊》p.275 ~ p.279：

 **〔一〕淨信依於正見，**正見從正確而深切的認識中得來。…〔中略〕…

 **〔二〕**說到「行」，聲聞道是八正道，菩薩道是六波羅蜜與四攝。大概的說，**自利行以戒、定、慧為主，利他行以施、戒、忍為主。**在佛法中，**行是以（從正見而來的）淨信為出發的。「信為欲依，欲為（精）勤依」：**有了清淨信心，會引起願欲，誓願依法而勤行。三乘道的「歸依」，菩薩道的「菩提心」，都是以信願為體性的。有了願欲（求），立定志向（名為「發心」），就能策發精進，努力實行以求理想的實現。所以，**從正知以引生淨信，是一切佛弟子的「入佛之門」。**

 **在修行中，戒是聖道的基礎。〔1〕**一般以為，戒就是（法律那樣的）這樣不可犯，那樣不可以，不知這**只是戒的施行項目，不是戒的實質。〔2〕**什麼是戒呢？梵語尸羅，譯為戒。**「〔A〕尸羅（此言性善），好行善道，不自放逸（作惡），是名尸羅。〔B〕**或受戒行善，或不受戒行善，皆名尸羅」。**〔B〕戒是「性善」，「數習」所引發的性善。**戒不是一般的善行，是經父母師友的啟發，或從自身處世中引發出來。**內心一度的感動、激發，性善力（潛在的）生起，有勇於為善，抗拒罪惡的力量。如遇到犯罪的因緣，內心會（不自覺的）發出抗拒的力量。**「性善」是潛在而日夜常增長的，小小違犯，性善的戒德還是存在，不過犯多了，戒力會減退（名為「戒羸」）。如犯了重大的惡行，性善的力量消失，這就是「破戒」了。「性善」的戒德，名為「律儀」（也譯為「護」），就是佛法所說的**「戒體」。〔B〕**這樣的戒善，沒有佛法的時代，或有法而不知的人，都可以生起的，不過佛法有正見的攝導，表現於止惡行善，更為正確有力而不致偏失吧了！**基於性善的戒德，在日常生活中，身語意行如法。**

由於生活方式，社會關係，團體軌則不一致，佛法應機而有在家出家等種種戒法，而**依此性善力，成就自利利他的功德，實質上是沒有差別的。**有了「性善」，雖沒有受戒，或僅受五戒，都可以成為向解脫的道基。如沒有，雖清淨受持比丘戒、菩薩戒，也不一定能種解脫善根。所以**出現於內心深處的性善戒，是佛弟子受戒、持戒的要點。**…〔中略〕…

 …〔中略〕…在佛法中，**〔1〕〔A〕淨信是入佛之門，〔B〕戒善是學佛之基，〔2〕更深一步的定慧修證，是不能離信戒而有所成就的。**…〔中略〕…說到**慧悟，**龍樹說：**「信戒無基，憶想取一空，是為邪空」。**平等空性的體悟，豈是無信、無戒者所能成就的！

**信與戒，人人都在說，而其實並不如一般所想像的，這所以佛法不能普遍應用於日常生活了！** [↑](#footnote-ref-45)
45. （1）印順導師《雜阿含經論會編（下）》p.622 ~ p.624：

三(58.006)； 一三二六九**（ 九二九）**

 …〔中略〕…信、戒、施、聞，受持，觀察，了達深義，隨順行，法次法向。摩訶男！是名**滿足一切種優婆塞事」。**

**〔一〕**摩訶男白佛：「世尊！云何名**優婆塞能自安慰，不安慰他**」？佛告摩訶男：「若優婆塞**〔1〕**能自立戒(58.008) **※**，不能令他立於正戒(58.009) **※※**；**〔2〕**自持淨戒，不能令他持戒具足；**〔3〕**自行布施，不能以施建立於他；**〔4〕**自詣塔寺，見諸沙門，不能勸他令詣塔寺，往見沙門；**〔5〕**自專聽法，不能勸人樂聽正法；**〔6〕**聞法自持，不能令他受持正法；**〔7〕**自能觀察甚深妙義，不能勸人令觀深義；**〔8〕**自知深法，能隨順行法次法向，不能勸人令隨順行法次法向。摩訶男！**如是八法成就者，是名優婆塞能自安慰，不安慰他」。**

**〔二〕**摩訶男白佛：「世尊！**優婆塞成就幾法，自安安他**」？佛告摩訶男：「若優婆塞成就十六法者，是名優婆塞自安安他。何等為十六？摩訶男！若優婆塞**〔1-2〕**具足正信，（亦以正信）建立他人；**〔3-4〕**自持淨戒，亦以淨戒建立他人；**〔5-6〕**自行布施，教人行施；**〔7-8〕**自詣塔寺見諸沙門，亦教人往見諸沙門；**〔9-10〕**自專聽法，亦教人聽；**〔11-12〕**自受持法，教人受持；**〔13-14〕**自觀察義，教人觀察；**〔15-16〕**自知深義，隨順修行，法次法向，亦復教人解了深義，隨順修行，法次法向。摩訶男！**如是十六法成就者，是名優婆塞能自安慰，亦安慰他人。**摩訶男！若優婆塞成就如是十六法者，彼諸大眾，悉詣其所，謂婆羅門眾，剎利眾，長者眾，沙門眾，**於諸眾中，威德顯曜。**譬如日輪，初中及後，光明顯照。如是優婆塞十六法成就者，初中及後，威德顯照。如是摩訶男！若優婆塞十六法成就者，**世間難得**」！

佛說此經已，釋氏摩訶男聞佛所說，歡喜隨喜，即從坐起，作禮而去。

**※**註解~58.008「戒」，應為「信」之誤。**※※**註解~58.009「戒」，應為「信」之誤。

（2）印順導師《佛法概論》p.196：

戒。戒本是德行的總名，如略義說：「諸惡莫作，眾善奉行，自淨其心，是諸佛教」。**止惡、行善、淨心，這一切，除了自作而外，還要教他作，讚歎作，隨喜作**（雜含卷三七‧一０五九經）。

參見：

（1）印順導師《佛法是救世之光》**〈為居士說居士法〉**p.242 ~ p.247：

 **居士應該作大乘居士，學做菩薩，〔1〕上求菩提，〔2〕下化眾生。**

**〔一〕要往菩提的路上走，一定要修學五法，此五法是佛特為在家眾說的。**諸位學佛，先要問問自己，這五種功德，是否全部學到，或僅有少分。如人須五官端正，缺一不可，此五德，也是居士學佛所應求其做到的。五法是什麼呢？

 **一、信：**信仰三寶是否深刻堅決，如猶豫不決，似信非信，就差得還遠，首先應該對三寶生起絕對的信仰。

**二、戒：**居士應該信仰三寶，更應進而修持五戒，因為戒行，是一切人生道德的基礎。學佛必須先完備人格，成為一切人中的君子。

**三、聞：**學佛的有了信仰，以及好的道德行為，還是不夠。要親近善知識，多聞佛法，得到佛法的正知見，對佛法有深刻的瞭解。佛法的種種功德，都是從聽聞得來，所以說：「由聞能知善，由聞能知惡，由聞離無義，由聞得涅槃」。

**四、施：以上三種，都還是為了自己的利益，功德不夠圓滿。要施惠於人，犧牲自己，有錢出錢，有力出力，幫助他人。**

**五、慧：**上面的聞法功德，還近於一般的知識。佛法是要離執著、了生死、度眾生，都要有真實智慧。從聞思修而得真智慧，悟解真諦，才能達到佛法的深奧。所以這在學佛的過程中，是非常重要的。

學佛的人有的學識淵博，有的品德高尚，有的慈悲喜捨，各有各的長處。**但居士學佛而要求上進圓滿，這五法都是要學習的。五法圓滿，才有菩薩風格，才達到做菩薩居士的第一目標。**

 **〔二〕菩薩居士，要下化眾生，這一定要學四攝法。攝**是**領導攝受**的意思。**要影響別人的思想，使接受自己的意見，必須有方法。**不要看輕自己，以為不能起什麼作用，學生可以領導同學，父母可以領導子女，店東可以領導店員，老師可以領導學生，在農工商各方面有成就的更不必說了，**凡是與我們發生關係的，只要有方法都可以攝受領導他們，以佛法來熏陶他們，教化他們，救度他們，這方法就是現在要說的四攝法。**

 …〔中略〕…

 **這四種，實是攝受人、領導人的根本方法；世間人事，也不能違反這種原則。現在以此來弘揚佛法，必得更大的效果。**自己雖然修行佛法，或教化人，如不能感動別人，不能使更多人信受，我們對這四種方法，一定沒有學得到、做得好。**假使這四攝法能做到了，一定會發生很大的作用。**

**一個人總有家庭、朋友、與自己有關係的人，應該負起居士的責任，把他們領導起來，歸向佛法，使佛法能發揚光大。**

（2）印順導師《學佛三要》p.131 ~ p.133：

 不過，**但有悲心是不夠的，非有悲行不可。**換言之，**菩薩要從實際的事行中，去充實慈悲的內容，**而不只是想想而已。**充實慈悲心的事行，名利他行，大綱是：布施，愛語，利行，同事──四攝。**

**〔1〕布施，〔A〕**或是**經濟**的施與，或是**勞力，**甚至**生命的犧牲，**稱為**財施。〔B〕**從思想去啟導，以正法來開示，就是一言一句，能使眾生從心地中離惡向善，都稱為**法施。〔C〕**如眾生心有憂惱，或處於惡劣的環境，失望苦痛萬分，菩薩以正法來開導他，以方便力來護助他，使眾生從憂怖苦惱中出來，這是**無畏施。布施有此三大類，可以統攝一切利他行，如離了布施，即沒有慈悲的意義了！〔2-4〕然而實現利他行，還要有愛語，利行，同事。愛語，**是親愛的語言。或是和顏的善語，或是苦切的呵責語，都從慈悲心流出，使對方感覺到善意，能甘心悅意的接受。否則，如對貧窮或急難者，以輕蔑，傲慢，調笑的語調去布施他，有自尊心的，都會拒絕接受施與。或者勉強接受，而內心引起反感。又如對人對事的評論，如為善意的，有建設性的，容易使人接受而改善。不然，即使說得千真萬確，在對方的反感下，也會引起誤會與糾紛的。**利行，**以現代語來說，即是福利事業。從公共的、大眾的福利著想，去施設慈濟的事業。**同事，**是與大眾同甘苦。在工作方面，享受方面，都應一般化，與大家一樣，這是最能感動人的。**菩薩要慈悲利他，不能不講求方法。愛語，利行，同事，就是使布施成為有效的，能達到真能利益眾生的方法。**

**這四者，是慈濟眾生、和合眾生的基本，為領導者（攝）應有的德行。**菩薩「為尊為導」，但不是為了領導的權威，是為了慈濟眾生，知道非如此不能攝受眾生，不能完成利益人類的目的。從慈悲心發為布施等行，為菩薩所必備的。菩薩的領導，並不限於政治，在任何階層，不同職業中，有慈悲心行的菩薩，總是起著領導作用。如維摩詰居士，他在一切人中，「一切中尊」。

（3）印順導師《成佛之道（增註本）‧大乘不共法》p.281 ~ p.283：

**〔1〕**在五乘共法中，布施為三福業的一項。**〔2〕**在三乘共法的道品中，是沒有布施的。因為對於厭離世間，急求自證的聲聞，布施是沒有重要意義的。**〔3〕但在這大乘菩提道中，布施又恢復為修道的項目，而且居於第一位。捨己利他，是布施的真正意義，這與利他為先的菩薩心行相合，可知布施在大乘道中的重要性了！大乘的布施，是一般布施的深化廣化。**如上面說到，**一定要與『菩提心相應，大悲為上首，無所得為方便』而修習。**布施度如此，其他一切菩薩行，都要與此三心相應而修習，以下不再重說。

 **布施的意義，是捨己為他。所以不但是破除慳貪，而且是銷除我我所執，達成無我我所（無我執法執）的大捨。一般人不容易布施，問題在執取為自己的。不知道攝取為己有的過失，也就不知道施與眾生的利益。**

**〔1〕**例如財物，**〔A〕**世間為了積集與佔有，造成人間的無邊苦難，國際間的無窮糾紛，**然而到底是無常過去了。〔B〕**拿人類來說吧，財物，**雖經自己的功力而成為自己所攝取的，但實與一切人有關。〔a〕**如沒有社會的關係，怎麼也不會得到現有的財富，及物質的豐富生活。**〔b〕**如真的獨居深山，即使無盡的山地是屬於你的，也許對你沒有什麼用處，還是貧乏不堪！**〔2〕**不但是外物，**〔A〕**就是身體，賴父母的養育，師長的訓導，朋友的扶助，公共的醫藥衛生，國家的法律秩序，才能好好的生存。如專知自己，把身體看成唯一的自己，那不但徒增苦惱，也多增罪惡。**〔B〕**就是豐富的學識，科學的發明，道德與宗教的進修，也都是受到人類的恩德。所以**如執為自己的，為罪惡與苦痛的根源，而施與他人，則可為功德與安樂的因緣了。能這樣的理解、學習，施心就會增長廣大起來。**

（4）印順導師《成佛之道（增註本）‧大乘不共法》p.396 ~ p.397：

 在**菩提道**中，**〔1〕自成熟佛道的六波羅蜜多，**已經說過。**〔2〕**說到**「成熟眾生」的利他「道，**佛說」要「**以四攝」來攝化眾生。**

**四攝，是四種攝受眾生的方法。**在家或出家的，無論是家庭、社會、國家，或在僧團中，在信徒中，**要集成群的關係，起著領導作用，得到大眾的信任，肯接受教化，見於實行，就決不能離開這四攝。**

四攝本為共世間的，世間的領導者，都不能離四攝的原則。**菩薩是以利他為先的，自然更需要四攝。**從大乘的四攝利他，可知**大乘的利他，是要有『同願同行』，而菩薩處於領導的地位。** [↑](#footnote-ref-46)
46. 印順導師《成佛之道（增註本）‧五乘共法》p.124 ~ p.125：

**布施多雜染，禪定向獨善，依人向佛道，戒行為宗要。**

 …〔中略〕…

 …〔中略〕…所以**依人身而引入佛道，〔1〕**應以戒行為主，就是重視人間的道德，健全人格。在這戒行的基礎上，**〔2〕**應隨分隨力來布施。**〔3〕如想修定法，應修四無量定，因為這與利益眾生的出世大乘法，有著密接相通的地方。**  [↑](#footnote-ref-47)
47. （1）印順導師《成佛之道（增註本）‧五乘共法》p.125 ~ p.127：

心性怯畏者，佛說應修念。繫念佛法僧，戒施天功德。如入光明聚，陰暗一時失。

 有些人，心性怯弱，多有種種的怖畏。如夜晚獨行，或個人獨住靜室時，怕神怕鬼。又有怕病的，怕死的，怕死後墮落的。內心充滿憂愁變悔，弄得苦惱不堪。像這些「心性怯」弱怖「畏」的，「佛說應修」六「念」法門。**念是「繫念」，憶念，使心在所念的境上轉。念是習定的方便，所以深的能得一心不亂，淺的也能念念相續。**

什麼是六念呢？**〔1-3〕**一、念「佛」的相好莊嚴；智德、恩德、斷德等功德。二、念佛的正「法」，是清涼能得解脫的。如能受持奉行，什麼時候都能通達證知。三、念聲聞「僧」的四雙八輩，有戒、定、慧、解脫、解脫知見等功德，是世間福田。又念菩薩僧，大悲大智，自利利他。**這是繫念三寶功德，自己歸向三寶，為三寶所攝受護持；自心安住三寶的清淨威德中，便能離惡覺，離欲染，也就能離去憂悔怖畏了。**經中比喻說：如帝釋與阿修羅作戰，帝釋的部屬，那伽、夜叉等，望見了帝釋幢（等於帝釋的帥旗），就會勇氣百倍。**眾生如正念三寶功德，深信自己為三寶所攝受護持，心得安定，那還有什麼畏怯呢？**

 **〔4-6〕**四、念**自己能持不破不缺的清淨「戒」。**五、自己憶念到，**曾在福田中，修習如法清淨的布「施」。**六、自念**曾修施戒功德，所以能得七寶莊嚴，勝妙福樂的欲界「天」報。**怕病怕死怕墮落，經中多教修此六念。人不能無病，不能不死，如曾修功德，來生會好過現在，那等於出黑暗而入光明；走出茅屋而進入華堂大廈；免去低級職務而調昇高級職務。如能如此憶念，那歡喜慶賀都來不及，還會憂怖嗎？**其實值得怖畏的，不是老死到來，而是沒有修習歸依施戒等功德，空過了一生。**

 **繫念三寶功德，從歸信三寶而來。**如極樂世界，也還是『念佛、念法、念僧』。**如真能圓滿的歸依三寶，也就會正念三寶。**

**無論是繫念三寶功德，憶念施、戒、天功德，都是由念而引發堅定的信解。深信三寶的攝護，深信善因善果的必然，堅定不疑，**自然是「如入」大「光明聚」，而怯畏憂悔的「陰暗」，「一」下子就會立「時」消「失」了。

 （2）印順導師《華雨集第二冊》p.48 ~ p.49：

第二節 **六念法門**

 釋尊安立的**方便道，〔一〕**是**四預流支：**佛不壞淨，法不壞淨，僧不壞淨，聖所愛戒成就。然經中還有二說：一、佛證淨，法證淨，僧證淨，施捨(6.001)。二、佛證淨，法證淨，僧證淨，智慧(6.002)。這二類都名為四預流支，**可見（方便道的）四預流支，是以佛、法、僧──三寶的淨信為本的；在三寶的淨信外，加入施捨，或者戒，或者智慧，而後來以加入「聖所愛戒成就」為定論的。以信為基本的修行系列，是在佛法開展中次第形成的。**

**〔二〕**或**重在憶念不忘，有「六（隨）念」。六念是：念佛，念法，念僧，念戒，念（施）捨，念天。法門的次第增多是：**初修與四不壞淨相關的四念：念佛，念法，念僧，念戒(6.003)。其次念五事：念佛，念法，念僧，念戒，念施捨(6.004) 。末後再加入念天，就是六念了(6.005)。**如綜合佛不壞淨，法不壞淨，僧不壞淨為淨信而修行，那就有信，戒，施，慧──四法(6.006)；信，戒，聞，施，慧──五法的施設 (6.007)。四法與五法，是為在家弟子說的，可說是三類（方便道）預流支的綜合。**

 **六（隨）念法門，也是以信為先導的方便。**說到**念，是憶念，明記不忘，是修行、特別是修習定慧所必要的。依「念」的專心憶念，能趣入定境，**所以說**「念為定依」（依定才能發慧）。**

**六念的修習：繫念三寶而信心清淨，如昏夜的明燈，荒漠中發見甘泉一樣，內心清淨，充滿了幸福、平安的充實感。憶念（重自利的）所持的戒行清淨，憶念（重利他的）如法施捨的功德。有信心，有善行，無論是成為預流（聖者），或還是凡夫，都會上升天國，享受福樂。**所以能「於諸世間，若怖若安，不起瞋恚，我當受持純一滿淨諸天天道」(6.008)。

在『增一阿含』中，六念以外，增列念身，念休息（寂止），念安般，念死，共為十念(6.009)。**但後四念的性質，與六念是不同的。**

 六念的內容，…〔下略〕… [↑](#footnote-ref-48)
48. （1）印順導師《佛在人間》p.240 ~ p.242：

 **〔一〕**眾生**在迷妄中，執常執我，受情意所播弄，**所以引生內心無限的憂苦。

**〔二〕解脫憂苦，根本是智慧，通達緣起性空的智慧。**

**1.「以智化情」：了達緣起的事理真相，不為境相的惑亂所誘惑。**生、老、病、死，為世間的必然現象，是用不著憂苦的（怕老怕病怕死，才會憂苦不了）。眷屬的聚散，也各有因緣，用不著癡情而自沈苦海。從前佛在世時，有婦人而死了心愛的兒子，於是心情錯亂，到處亂跑，說是要找自己的兒子。後來遇到了佛，聽佛開示，佛法的光明，照破了他的癡情，於是不再哭泣，不再瘋顛了。後來，一個兒子又死了。不久，房屋與財物，又失火焚去了。他並不憂苦，只是處理他應該處理的事。他的丈夫覺得希奇，問起來，知道他受了佛陀的開化，於是也去見佛，聽法。結果，都離俗出家，達到遠離一切憂愁恐怖顛倒，解脫自在。這是「以智化情」的實例，也是沒有憂苦的實例。

**2.「以智契理」：要以智化情而解脫憂苦，就要「以智契理」而遠離迷妄。緣起性空的真智慧，就是契理化情的要著。**從前佛入涅槃，沒有究竟解脫的（雖有智慧，還勝不過情意），都陷於憂苦當中。究竟解脫的聖者──阿羅漢們，只是感到「無常力大」，而心地還是寧靜不動。

**3.「以智興悲」：能照見一切皆無自性空，也就能了達一切如幻如化。知道幻化的一切，從因緣而有，也就能發無我的同體的悲心。**從無我智慧中發起的慈悲，才是大慈悲，也可說是真正的「仁」。**大乘佛法，以普利一切眾生為目標，就是從緣起性空中來。**

**「以智化情 」，「以智契理」，「以智興悲」**──**〔1〕**應用於自己的解脫憂苦，就是「自利」。**〔2〕**應用於為人，解除世間的憂苦，就是利他。

 **世間的一切憂苦，問題在我們自己。而自己的問題所在，是煩惱的根元──惑亂戲論。**所以，根治世間迷惑，而引導眾生從憂苦中解脫出來，這是佛法的救世觀，也就是佛法的大慈悲。惟願大家在三寶的加被中，遠離苦厄，獲得永恆的平安！

（2）印順導師《佛法概論》p.177 ~ p.178：

 隨順於法而現覺於法的中道行，即八正道。八者是正行的項目；而他所以是中道的，釋尊曾明確的說到：「**〔1〕莫求欲樂**極下賤業，為凡夫行，是說一邊。**〔2〕亦莫求自身苦行，**至苦非聖行無義相應者，是說二邊。……**離此二邊，則有中道」**（中含‧拘樓瘦無諍經）。

**有人以為佛法的中道，是不流於極端的縱欲，也不流於極端的苦行，在這苦樂間求取折中的態度。這是誤會的！**

要知道**一般的人生，**不是縱我的樂行，即是克己的苦行。**這雖是極端相反的，但同是由於迷情為本的。**情欲的放縱樂行，是一般的。發覺縱我樂行的弊病時，即會轉向到克己的苦行。**一般的人生傾向，不出這兩極端與彼此間轉移的過程中。不論縱我的樂行，克己的苦行，都根源於情愛，不能到達和樂與自由。**

所以**釋尊否定這兩端，開示究竟徹底的中道行，即是正見為導的人生。**自我與世間，惟有**智──正見為前導，才能改善而得徹底的完善。不苦不樂的中道，不是折中，是「以智化情」，「以智導行」，隨順於法而可以體見於法的實踐。**

（3）印順導師《中觀今論》p.6 ~ p.7：

佛在開宗明義的最初說法，標揭此不苦不樂的中道。中道即八支聖道，這是中道的根本義。這何以稱之為中？

**有以為佛法之所謂中，是不流於極端的縱欲，也不流於過甚的苦行，在此苦樂之間求取折中的態度。但這是斷章取義，不能正解八正道的所以為中道。**

要知道：**一般人的人生觀，**即人生歷程的路向，不是縱我的樂行，就是克己的苦行。研考**這二端的動機，都是建立於情意的，即是情本的人生觀，情本的法門。**世人感覺偏於縱我的樂行不可通時，於是就轉向到專尚克己的苦行。**人生的行為，都不過在這兩極端以及彼此移轉的過程中。**不曉得**〔1〕**縱我的樂行，如火上加油；私我的無限擴張，必然是社會沒法改善，自己沒法得到解脫。**〔2〕**或者見到此路不通，於是轉向苦行，**不知苦行是以石壓草的辦法；苦行的折服情欲，是不能成功的。叔本華的悲觀，甚至以自殺為自我解脫的一法，即是以情意為本的結論。依釋尊，縱我的樂行和克己的苦行，二者都根源於情識的妄執。**

**釋尊否定了二者，提供一種究竟徹底的中道行，這就是以智為本的新人生觀。**自我以及世間，**唯有以智為前導，才可以改造人生，完成人生的理想。**因此，不苦不樂的、智本的新人生觀，是佛法唯一的特質。佛說離此二邊向中道，中道即八正道。**八正道的主導者，即是正見。一切身心的行為，都是以正見為眼目**的──《阿含經》以正見為諸行的先導，《般若經》以般若為萬行的先導。所以**不苦不樂的中道行，不是折中，而是從正見為本的實踐中，不落於情本的苦樂二邊。**由此，**佛法是以「以智化情」、「以智導行」為原則的。以智為本的中道行，包括了最初發心乃至向上達到究竟圓滿的一切過程。**  [↑](#footnote-ref-49)
49. 《佛說觀無量壽佛經》卷1(CBETA, T12, no. 365, p. 341, b13-c14)：

時韋提希見佛世尊，自絕瓔珞，舉身投地，號泣向佛，白言：「世尊！我宿何罪，生此惡子？世尊復有何等因緣，與提婆達多共為眷屬？唯願世尊，為我廣說無憂惱處，我當往生，不樂閻浮提濁惡世也。此濁惡處，地獄、餓鬼、畜生盈滿，多不善聚。願我未來不聞惡聲，不見惡人。今向世尊五體投地，求哀懺悔，唯願佛日教我觀於清淨業處。」

爾時世尊放眉間光，其光金色，遍照十方無量世界；還住佛頂，化為金臺，如須彌山。十方諸佛淨妙國土，皆於中現。或有國土七寶合成，復有國土純是蓮花，復有國土如自在天宮，復有國土如頗梨鏡，十方國土皆於中現。有如是等無量諸佛國土嚴顯可觀，令韋提希見。

時韋提希白佛言：「世尊！是諸佛土，雖復清淨皆有光明，我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。唯願世尊教我思惟，教我正受。」

爾時世尊即便微笑，有五色光從佛口出，一一光照頻婆娑羅王頂。爾時大王雖在幽閉，心眼無障遙見世尊，頭面作禮，自然增進，成阿那含。

爾時世尊告韋提希：「汝今知不？阿彌陀佛去此不遠，汝當繫念諦觀彼國淨業成者。我今為汝廣說眾譬，亦令未來世一切凡夫欲修淨業者，得生西方極樂國土。欲生彼國者，當修三福：一者、孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。二者、受持三歸，具足眾戒，不犯威儀。三者、發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。如此三事名為淨業。」

佛告韋提希：「汝今知不？此三種業，乃是過去、未來、現在三世諸佛淨業正因。」…〔下略〕… [↑](#footnote-ref-50)
50. 印順導師《成佛之道（增註本）‧大乘不共法》p.305 ~ p.308：

**怯弱下劣者，希求易行道。**

 雖然一切眾生，畢竟成佛，但就現實的眾生性來說，根機是種種不一的。在發心向道的眾生中，**〔1〕**有是適宜於菩薩行的，**〔2〕**有與菩薩法是格格不相入的，**〔3〕**也有想學菩薩而不敢修的。

**〔一〕**適宜於菩薩行的根性，佛當然『為說無上道』了。

**〔二〕**與菩薩心行格格不相入的，是鄙劣怯弱的根性，如《法華經》的窮子喻：窮子回到故鄉，望到財富無量的長者，驚慌失措，嚇得逃走都來不及。對於這類根機，不得不為說方便法門──聲聞、緣覺乘法，漸漸的引攝化導他。

**〔三〕想修菩薩行而不敢修的，知道羨慕佛果的究極圓滿，但對於菩薩的廣大心行，卻不敢擔當，精進修行。這也是怯弱眾生，缺乏自信，生怕退墮小乘，或沈淪苦海。**對於這類眾生，二乘方便是不適用的，佛只有用特別的方便來化導了。**這類「怯弱下劣」的根性，想成佛而不願修學菩薩的大行難行，所以「希」望「求」一簡單「易行」而又迅速的方便「道」。但這是不順菩薩的菩提願行的；因為求成佛道，是決無不修菩薩大行的道理。**這如**龍樹菩薩《十住毘婆沙論‧易行品》說：**『**〔1〕問曰：**是阿惟越致（不退轉）菩薩，……行諸難行，久乃可得，或墮聲聞、辟支佛地，若爾者，是大衰患！……若諸佛所說有易行道，疾得至阿惟越致地方便者，願為說之！**〔2〕（龍樹）答曰：如汝所說，是儜弱怯劣，無有大心，非是丈夫志幹之言也！何以故？若人發願欲求阿耨多羅三藐三菩提，未得阿惟越致，於其中間，應不惜身命，晝夜精進，如救頭燃』**(5.035)。

**佛有勝方便，攝護於初心。**

 希求簡易迅速的方便道，**〔1〕**雖缺乏大丈夫（大丈夫即菩薩，提婆菩薩有《大丈夫論》）的志行，**〔2〕但「佛有」無量善巧，別說殊「勝方便」，「攝護」怯劣的「初」發「心」學人，使他不致退失信心，趣入大乘，這就是易行道法門了。**

**這如龍樹在《十住毘婆沙論》裏，雖呵責了一番，仍攝受他說：**『汝若必欲聞此方便，今當說之。佛法有無量門，如世間道有難有易：陸道步行則苦，水道乘船則樂。菩薩道亦如是：或有勤行精進（難行苦行），或有以信方便易行，疾至阿惟越致』(5.036)。**易行道，就是以信願而入佛法的一流。**

 **易行道的真正意義是：**

一、易行道不但是念一佛，而是念十方佛，及『阿彌陀等佛，及諸大菩薩，稱名一心念，亦得不退轉』(5.037)。

二、易行道除稱佛菩薩名而外，『應憶念、禮拜，以偈稱讚』(5.038)。

三、易行道不單是稱名、禮拜而已，如論說：『求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已。復應於諸佛所，懺悔、勸請、隨喜、迴向』(5.039)。所以，易行道就是修七支，及普賢的十大願王。

**四、易行道為心性怯弱的初學說，重在攝護信心，龍樹論如此說，馬鳴論也說：『眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱……當知如來有勝方便，攝護信心』(5.040)。**

**五、易行道的攝護信心，〔1〕**或是**以信願，修念佛等行而往生淨土。到了淨土，漸次修學，決定不退轉於無上菩提，這如一般所說。〔2〕**或者是**以易行道為方便，堅定信心，轉入難行道，如說：**『菩薩以懺悔、勸請、隨喜、迴向故，福力轉增，心調柔軟。於諸佛無量功德清淨第一，凡夫所不信而能信受；及諸大菩薩清淨大行希有難事，亦能信受。……愍傷諸眾生，無此功德，……深生悲心。……以悲心故，為求隨意使得安樂，則名慈心。若菩薩如是，深隨慈悲心，斷所有貪惜，為施勤精進』(5.041)。**這就是從菩薩的易行方便道，引入菩薩的難行正常道了！** [↑](#footnote-ref-51)
51. 《雜阿含．592經》卷22(CBETA, T02, no. 99, p. 158, b11-14)：

爾時，世尊問給孤獨長者：「汝名何等？」長者白佛：「名須達多。以常給孤貧辛苦故，時人名我為給孤獨。」 [↑](#footnote-ref-52)
52. （1）印順導師《佛在人間》p.193：

佛法所說的布施，意義深長，非僅財物的施捨而已，唯一般以財物為主**（布施的最高意義，是為人而能犧牲自己的一切）。**

（2）印順導師《學佛三要》p.131 ~ p.133：

 不過，**但有悲心是不夠的，非有悲行不可。**換言之，**菩薩要從實際的事行中，去充實慈悲的內容，**而不只是想想而已。**充實慈悲心的事行，名利他行，大綱是：布施，愛語，利行，同事──四攝。**

**〔1〕**布施，**〔A〕**或是經濟的施與，或是勞力，甚至**生命的犧牲，**稱為**財施。〔B〕**從思想去啟導，以正法來開示，就是一言一句，能使眾生從心地中離惡向善，都稱為**法施。〔C〕**如眾生心有憂惱，或處於惡劣的環境，失望苦痛萬分，菩薩以正法來開導他，以方便力來護助他，使眾生從憂怖苦惱中出來，這是**無畏施。布施有此三大類，可以統攝一切利他行，如離了布施，即沒有慈悲的意義了！〔2-4〕**然而實現利他行，還要有愛語，利行，同事。…〔中略〕…菩薩要慈悲利他，不能不講求方法。愛語，利行，同事，就是使布施成為有效的，能達到真能利益眾生的方法。

（3）印順導師《佛在人間》p.122 ~ p.124：

**依人間善法而進修菩薩行，**依一切大乘經論，特拈出**三字**為**中心。**

 信──願‧精進

 智──定‧方便

 **悲──施‧戒‧忍**

 …〔中略〕…**〔1〕**小乘法重視這信與智，**〔2〕**而**大乘法門，格外重視慈悲。**因為**菩薩行以利濟眾生為先，**如悲心不夠，大乘功德是不會成就的，可能會墮落小乘。

 …〔中略〕…

**悲，是利他的動力。**如**損己利人的布施，節己和眾的持戒，制己恕他的安忍，都是悲心的表現。**

依人乘行而學菩薩道，此三法即攝得六度四攝一切法門。啟發信心，引生智慧，長養慈悲，實在是大乘道的根本法門！ [↑](#footnote-ref-53)